

الحمد لله الذي هدانا لهذا...

کتاب اول کتاب فی التفسیر...

السلام

بجواب

السلام

جی وافی تحقیق کافی تصنیف ناصر فطیر عالم سنین مع معقول و متعقول
مفسر تافیق فرخ و ہول۔ بی مراد ستقیم مولانا درست اندازہ
مولوی عبدلکرم جیاستہ اسد لکھنؤ
فیضیہ قصبہ کوشش مراٹھ
اہل اسلام جالندھر شہر دلاستہ جموں
مسابقہ ۱۹۰۵ء

آفتاب جہانگیر علیہ السلام

فہرست بعض مضامین ارشاد عام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳	قرآن مجید کلام الہی	۲۰	ذکر فیض عیسیٰ تدریجہ گروہ	۵۲	ذکر صفات
۴	مشکوٰۃ کاترہ اور شہادہ	۵۶	انہوائی اور زندگی اور ذوال	۵۶	بین صفت کلام و تسمیہ
۵	دلائل ثبوت نبوت	۶۰	اور تحریف اہل کتاب	۱۱۸	مع جو ب -
۶	معجزہ شمس القمر وغیرہ	۶۲	جواب تفسیر خزانہ دار قلم	۱۲۷	مست ۶ بیان نبوت
۷	فوائد حکمت لیسالیل	۶۴	نبوت و شریط معجزات	۱۵	وجہیں اسطے
۸	وہ جو نقل از دیوانہ کلام	۶۸	مقبول اقسام لائیل علی	۸۴	محبہ -
۹	مناظرہ امام رازی	۷۵	حزب شیخ محمد احمد علی	۸۴	ذکر کذب تاویذانی
۱۰	وجہ طیارہ و بنا کرمی	۷۶	مذائب ملا سوسکا	۱۲۷	جواب بعض اقوال
۱۱	نزداد و شاخاشی	۷۶	لایل کیا کلام امام جو	۱۲۷	بہرہ -
۱۲	نعت سحر کائنات و قوت	۸۱	موجودہ کی سنی اسی جرمی	۱۲۷	بیان نبوت اور کلمہ
۱۳	دلائل غلطیوں	۸۱	نہیں ارشاد جہانی لائیل	۱۲۷	حسن و خوبی اہل حق
۱۴	سیدنی عذاب ابدی	۸۱	صانع حکم علم ایک ذرات	۱۲۷	نہیں ہے
۱۵	سبب ایف کتاب	۸۱	کفایت صفات	۱۲۷	بعد اوقات
۱۶	جواب جامالی بہرہ اسلام	۸۱	با حیب اول و دوم	۱۲۷	سے قرب اور اہل حق
۱۷	دعوائے بہرہ اسلام	۸۱	تدریجہ گروہ مجسمینہ	۱۲۷	میں یا نہیں ہوتا
۱۸	جواب علی بک سیدہ مقدما	۸۱	وجودیہ و دلائل ثبوت	۱۲۷	ذکر سے خدا یا خدا کا
۱۹	علم خدایت نقل فرض ہے	۸۲	مقدمہ (۵) ذکر صفات	۱۲۷	مقدمہ بیان فرصت
۲۰	اسلم از تیارین بات	۸۲	اتہی غزو علی	۱۲۷	نام مع ارکان وغیرہ
۲۱	وہ حالات فرض ہے	۸۳	سوال گروہ مجسمینہ	۱۲۷	حال حدیث سلمان
۲۲	اسلم با سلام تقنی بہن	۸۳	مع جواب	۱۲۷	فارسی کے فارسی میں
۲۳	تدریجہ خزانہ دار قلم	۸۴	دیگر سوال قوم مذکور	۱۲۷	قرآن مجید کے کلام اور حکم

ارشاد عام در جواب سیر اسلام

دیناچلا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ اللَّهِ الْمَوْجُودِ الْوَاحِدِ الْمَرْزُوقِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
عَمِّي عَنْ حَمْدِهِ وَالْحَمْدُ وَنَ ۝ وَلَمْ يُعَارِضْ أَحَدٌ كَلَامَهُ حَتَّى تَعْجَزَ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ
أَجْمَعُونَ ۝ مَا شَهِدَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا أَوْ لَمْ يُؤْمِنُوا
بِهِ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَالصَّلَاةُ ۝ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ ۝ وَعَلَى آلِهِ وَآخِرِهِ الَّذِينَ أَقْدَى بِهِمُ الصَّالِحُونَ
وَعَلَى جَمِيعِ الرُّسُلِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ أَمَّا بَعْدُ
فَيَقُولُ الْفَقِيرُ الرَّاجِي إِلَى اللَّهِ الرَّحِيمِ عَبْدُ اللَّهِ الْكَافِرِ عَفَا اللَّهُ لَهُ وَلَا سَلَامَ فِيهِ
وَإِخْلَافِهِ وَآخِرَتِهِ ۝ حمد اور نہایت احسان ہے اس حسنِ حق کی کہ جسے ارشاد کیا کہ قرآن مجید
میرے کلام ہے فاجز ۝ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ۝ یعنی اگر کوئی شخص کہیں میں سے پناہ چاہے تو
پس تو اس کو پناہ دے تاکہ وہ خدا کی کلام سے نہ سمعُونَ کَلَامَ اللَّهِ ۝ کہ نہ سمعُونَ کَلَامَ اللَّهِ ۝ یعنی وہ
خدا کی کلام کو سنتے ہیں پھر اس کی تحریف کرتے ہیں یُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ۝ یعنی وہ
لو کہ وہ کرتے ہیں یہ کہ خدا کی کلام کو تبدیل کریں لو كَانَ الْبَحْرُ مِزَْادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي
۝ ہند البحر قبل ان تَقْدِرَ كَلِمَاتُ رَبِّي ۝ وَلَوْ جُمِنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝ یعنی اگر دریا سیاہی ہو
واسطے کہنے کلمات رب میرے مگر تو البتہ دریا ختم ہو جاوے گا پہلے تمام ہونے کلمات رب میرے اگر ہم
مانند اس کی سے مدد لادیں۔ دوسری جگہ ارشاد ہے کہ اگر کوئی زمین میں درخت میں قلمیں بنجاویں اور دریا
سیاہی۔ اس کی مدد سے دریا ونسے ہو مائید ث کلمات اللہ ۝ تو خدا کے کلمات ختم نہ ہونگے وَ
مَنْ أَضَدَّقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝ یعنی کون زیادہ سچا ہے خدا سے سخن میں حَقُّ الْقَوْلِ ۝ مِثْلِي

مضمون رائے شریعت کلام الہی

یعنی مجھے سخن صادق ہے وَالْحَقُّ أَقْوَلُ یعنی میں سچ کہتا ہوں بخاری میں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حسین کے حق میں یہ فرماتے اُعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ كُلِّ مَكْرٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ اور مسلم میں جو اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ف۔۔۔ دو کلمات سے کتاب الہی ہے جیسا کہ امام احمد بن حنبل اور ابن ابی حاتم نے دلیل پکڑی ہے اس بات پر کہ قرآن غیر مخلوق ہے کیونکہ صفت مخلوق کی اقصا درجہ ہونا اور استعاذہ مخلوق سے صحیح نہیں ابو داؤد میں جابر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اِنَّ الْقُرْآنَ قَدْ مَنَعَنِي اَنْ اَبْلُغَ كَلَامَهُ رَبِّي يَنْبَغِي تَحْقِيقُ وَرَيْبُ مِنْهُ مَجْهُوْلٌ مَنِعَ كَلِمَاتِ اس سے کہ میں نبی کی کلام کو پہنچا بیٹھی میں ہے يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُوْنِي اِنْ اَبْلُغَ كَلَامَهُ رَبِّي اے میری قوم تم مجھے کس واسطے ایذا دیتے ہو میرے رب کی کلام کی تبلیغ پر۔۔۔ ابی بکر صدیق سے مروی ہے کہ میں نے اہل مکہ کو سورہ روم پڑھ کر سنائی پھر اہل مکہ نے کہا کہ یہ تمہاری کلام ہے یا تمہارے دوست کی قال لَيْسَ بَكَلَامِي وَلَا كَلَامُ صَاحِبِي وَلَكِنَّ كَلَامَهُ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ کہا کہ نہ میری کلام ہے اور نہ میرے دوست کی لیکن یہ کلام خدا تعالیٰ کی ہو لَئِنْ اَبْلُغْتُ النَّبِيَّ فَقَالَ لَيْسَ بَكَلَامِي فَقُلْ اَنْ كَلَامَهُ اللّٰهِ یعنی عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قرآن خدا کی کلام ہے اور عثمان اور علی اور انس و ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ قرآن خدا کی کلام ہے۔۔۔ اس میں تمام صحابہ و تابعین و تابعین بلکہ تمام سلف سے جو امام دین گذرے میں مثل امام ابو حنیفہ اور مالک و شافعی اور احمد اور ابو یوسف وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم تمام سے مروی ہے کہ قرآن مجید کلام الہی اور غیر مخلوق ہے۔ یہ امر متفق علیہ ہے سلف میں بلکہ سلف سے تکفیر اور حکم بدوت ثابت ہے اس شخص کیلئے جو منکر ہو قرآن کے کلام الہی ہو نیسے اور گواہی اس کی مروی ہے مجلس اور نکاح سے دور کیا جاوے۔ امام بخاری نے کہا کہ قرآن کلام الہی غیر مخلوق ہے اس پر علمائے حجاز اور مکہ اور مدینہ اور کوفہ اور بصرہ اور مصر اور شام اور خراسان کا اتفاق ہے تمام کا یہی قول ہے۔ اور جو قرآن کلام الہی نہ جانے پس دوسرے خدا کی لعنت ہے اور اس کی ذبیحہ نہ کھائی جاوے۔ اور سلام اور کلام اور مجلس سے بند کیا جاوے۔ اور بیچارہ پرستی قبول نہ کیا جاوے۔ تمام سلف اور خلف کا اہل سنت سے اتفاق ہے کہ کتب منزکہ کلام الہی ہیں اور کلام صفت باری کی ہے اور علم کیفیت صفات سے مخلوق عاجز ہے یہی مذہب اہل حق

وہ رسول میں پس رحمت مالمین و رسول تلمین شفیع اللہ علیہ رسول میں۔ جب فضل عظیم اور حیرت الہی سے
 نہایت ملوث کمال ممکن کے مصداق و غایت مہاج اہل ممکن کے صاحب سخاوت ہوئے لہذا اسلئے دنیا میں
 کتب ثقیلہ جو تواتر سے منقول ہیں انہیں معجزات مذکور میں کہ کلام حیوانات اور نباتات اور جمادات
 اور حرکت اشجار و انطق اعضاء وغیرہ امور سے شہادت ثابت ہر رسالت و نبوت حبیب الہی پر احمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ اہل سیر اور تواریخ اور امامان کتب حدیث سے ساتھ صحت اور ضبط کے معجزات
 ثابت ہیں۔ جیسا کہ اردو کتب حدیث و تواریخ اور سیر میں ملاحظہ کر کے لے اور معجزہ شوق القمہ جو تواتر سے ثابت ہے
 خدا تعالیٰ نے سورہ قمر میں فرمایا ہر و النشق القمر ترجمہ در چاند دو ٹوٹے ہوا۔ صحیح بخاری و صحیح
 اکتب بعد کتاب الہی ہر صحیح مسلم و دو نویں یہ معجزہ مذکور ہے ساتھ روایت نہیں اور ابن مسعود رضی اللہ
 عنہما کے۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے کہہ سنا ہوا چاند حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
 دو ٹوٹے ایک ٹکڑہ اوپر پہاڑی کے اور ایک ٹکڑہ نیچے پہاڑی کے یعنی دو ٹکڑہ چاند پہاڑی کے دو ٹکڑہ رو
 پر سے جدا جدا ہوئے۔ پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کافرون کو کہ تم کو ابھی دو میری نبوت پر
 شرح مواقع اور خبر اس اور مرقعات اولعات میں مذکور ہے کہ حدیث شوق القمہ کو بہت صحابہ و تابعین
 روایت کیا۔ اسے ایک جم غفیر امامان حدیث نے نقل کیا اتن حاجت شوق القمہ میں کہا کہ میرے نزدیک
 یہ حدیث شوق القمہ تواتر ہے صحیحین وغیرہ میں بہت طرف سے مروی ہے۔ یہ سچہ جس شبہ نہیں ہر کہ انی الوہب
 لدنیہ۔ اور تفسیر کا اتفاق ہر کہ آیت سے مراد معجزہ شوق القمہ ہے نہ وہ شوق القمہ جو قیامت میں واقع ہوگا
 اور سیاق آیت سے بھی مجاز معلوم ہوتا ہے۔ اور منکر ہو بعض اہل بدعتی شوق القمہ سے بموجب گمان فاسد
 کے کہ فلکیات میں فتن و التیام محال ہے۔ اور بعض محدثوں نے بخاری میں کہ اگر واقع ہوتا تو تمام خاص
 و عام اسکو بیان کرتے اور تمام دیکھنے میں شریک ہوتے صرف کی خاص نہ ہوتے اور اہل تواریخ اسکو نقل
 کرتے۔ جواب یہ ہے کہ شوق ہونا بموجب عقل و تدبیر کے ثابت ہے کیونکہ تمام عالم فلک غیر مخلوق اور مقدور
 اور مستغنی ہیں۔ تمام ممکن اسکے تصرف میں ہیں۔ خداوند کریم شوق اور ہلاک شکل و محال نہیں در قرآن مجید میں
 شوق ہونا و فلکیات وغیرہ کا ثابت ہر اور یہ مجاز خاص الیقہم کو مقصود تھا اور ایک لحظہ سے زیادہ
 نہ تھا۔ وقت شوق کا تھا۔ اور ممکن کہ قمر بعض منازل میں ہو کہ اسوقت بعض آفاق پر ظاہر ہو جیسا کہ خبر

کا حال ہے۔ اور یہ امر ممکن ہر حال نہیں اور تمام ممکنات خدا تعالیٰ کے تصرف قدرت میں ہیں اور انہیں
جو اطراف زمین و مکان پہنچے شق القمر سے خبر دی۔ اور یہ قبل تو اترے ہے اور کتب رسیلہ و تواریخ
میں یہ موجود ہے۔ بشمار کتب میں مجاز شق القمر وغیرہ معجزات سے ثبوت ہے کہ ان فی المرات واللمعات
اور خبر اس میں جو شرح عقاید کی شرح ہر مذکور ہے کہ احادیث کلام شجر اور برکت طعام وغیرہ متواتر ہیں۔
صحابہ و تابعین وغیرہ سے مروی ہیں یقینی طور پر۔ اور خبر متواتر جو سماع قوم میٹھار سے ہوتی ہے جو موجب مسلم
یقینی کہ ہے۔ اور نظر کرنا کتاب معتبر میں مفید علم ہے۔ جب تک کہ پوچھیں کہ کتاب قوم سے جو مثل ہوں ایک مضمون
پر تو ضرور علم قطعی حاصل ہوتا ہے خبر سماع کے اور ایسا ہی حال ہے کہ کتاب احادیث کا جو شرق اور مغرب اطراف زمین
میں مستغرق موجود ہیں مفید علم قطعی میں۔ اور ارسال سبل میں حکمت و نفع عظیم ہے اور اس میں ۱۰ ورکرنا
عذر اور حیلہ مکلفین کا ہے۔ جس میں کی تعلیمیں تفصیلات نبوی یا اخروی میں قاصر ہوں مانند تو ان میں عدل اور توازن
ابدی کے اور بشارت دینے صاحب ایمان اور طاعت کو ساتھ بہشت اور ثواب کے اور ڈرانا اہل کفر
اور معصیت کو ساتھ آگ و عذاب کے اس قسم سے ہے کہ عقل کو طرف اوسکی ہرگز نہ نہیں اور وہ جو علماء
نے دعویٰ معاد و ربانی کا کیا ہے وہ شرانگہ سے کیا ہے اور غیر منطوق طعنے جو کہ جلیلی ہیں ان کی تاویل بہتان سے ساتھ
معاد و ربانی کے کی۔ پس طریق حق کی گمراہی ہو اور غیر و گمراہ کیا معاذ اللہ نہما۔ اور انبیاء علیہم السلام و ائمہ
دینی اور دنیاوی اور سیدائت لوگوں کے بیان فرمائے جو انکو انکی طرف حاجت فروری بھی کیونکہ خدا نے دوزخ
اور بہشت کو پیدا کیا اور بہشت میں ثواب و راحت تیار کیا اور دوزخ میں عذاب۔ اور طریقہ پہنچنے کا طرف
بہشت کی ساتھ ادا کرنے امور خیر کے ہوتا ہے اور طریقہ بچنے کا دوزخ سے چھوڑنے امور شر کے ہوتا ہے اور
یہ طریق عقل سے حاصل نہیں ہوتا۔ اور اسطرح امتیاز درمیان اشیاء نافعہ اور ضارہ کے عقل سے حاصل
نہیں ہوتا۔ اور اسطرح حکم فیصلہ و فیوض و اتحات میں عقل سے مستور نہیں۔ مہیا کہ حشر صحابی و سید المرسلین
اور لوح محفوظ اور طہور مہدی و ائمہ اور رجال اور نزول علیہم السلام اور قطع ہونا بادشاہی کے طرف کا
ہلاک ہونا گھر کا چھوٹی قسم سے اور سلاہ جسم سے رزق میں برکت ہونا اور عمر میں زیادتی صرف اطلاع و توفیق
ہے عقل سلیم بعثت انبیاء اور نزول کتب الہی سے انکار اور محال نہیں مانتی قدرت و معجزات کو انبیاء
اور انکی خباہت و طبعی و دوسرے ساتھ صدق اور یقین کے تسلیم کرتی ہے جو نوع انسان مکرم اور اشرف

مخلوق ہے۔ بلا امانت اسکے معاملات میں دین کے مستقل نہیں، بے امور و محاش میں محتاج ہے اور اسکو راہِ بجا کی حاجت اور ضرورت ہے۔ اور حکمتِ قادرِ مختار کی حکمِ تکلیف اور تقدیر میں جو انوئے حکمت کے توفیق کرنا ظاہر ہے کہ معاملات میں کمی زیادتی ہوتی ہے اور اس میں ظلم اور تنازع (توفیق) کی ہی نوبت پہنچتی ہے اور انتظام میں ایک بڑا نقص واقع ہوتا ہے اور غفلتِ نہایت قاصر ہے تو ضرور ہوا کہ واسطے عدالت کے ایک قانون جس سے حفظ اور حیانت ہو، مناسب اور عنایت ایزدی نوع انسان پر اپنے فضل اور بخشش نہایت رہے کہ جو اس کے لئے انبیاء علیہم السلام کو کتابیں دیکر ارسال کیا واسطے دفعِ ضرر اور جلبِ نفع کے اور انتظام امور و محاش و رعا کا ارسال رسل سے کیا اور سوا بقوتِ انبیاء اور نزولِ کتب کے انتظام امور و محاش و رعا و مشکل ہر دور راہِ بجا سوا اسکے محال ہیں یہ نہایت فضلِ حجتِ الہی ہے کہ ذلک فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ لِيَفْعَلَ مَا يُشَاءُ وَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ اور خبر متواتر سے ثابت ہے کہ حالاتِ حضرت کے حمیدہ میں امانت داری راست گوی۔ وفاداری وعدہ میں یگانہ ہیں۔ لقب و نفاذِ قریش میں امن اور صدق تھا۔ ایک شخص نے حضرت سے وعدہ کیا کہ میں حاضر ہو جاؤں گا اس مقام میں ایک گھنٹہ میں۔ اسکی نظر دیکر وسطے تین دن منقطع رہے۔ عاداتِ جاہلیت و ربہ پرستی سے محفوظ ہو کر عبادتِ حق میں مصروف تھے تبلیغِ احکام اور دعوتِ اسلام میں مستعمل و مصداق تھے۔ باوجود قلتِ عوام اور سبائے دعوت کرنے سلاطین سے خوف نہ کیا۔ اخلاق اور احکام ایک کمال اور حکمت مملو تھے۔ اظہارِ حق میں ساتھ اعتماد اور شجاعت ثابت قدم تھے۔ شہداءِ خوف میں مضطرب نہ ہوتے تھے۔ جو کمالِ بلا انبیاء میں تھے حضرت میں موجود تھے۔ مخالفین نے باوجود کثرت اور عداوت اور حرصِ طعن کے کیونکہ موقعِ طعن نہ پایا عقلِ یقین کرتی ہے کہ جمع ہونا امور مذکور کا سوا نبی کے محال ہے اور جو شخص خدا کو مخلص ہو کہ یہ دعویٰ رسالت میں اتنی نہیں خدا پرستان کرتا ہے اس میں جمع ہونا کمالات کا اور جہلت دینا اور ترقی ہونی اسکی محال ہے کہ کاذب کے انتظام نہیں ہوتا مگر چند روز بچھ کذب و سکا ظاہر ہو جاتا ہے مثلِ سیلِ کذاب واسو و عیسیٰ و سحاج کا ہن کی جو کذب کا ظاہر ہوا چونکہ دینِ اسلام نے شروع سے یومِ یوم ترقی پکڑی اور اسکا طہو تمام ادیان پر غالب ہوا اور قیامت تک باقی رہیگا پس معلوم ہوا کہ یہ امور ہمیں پہنچ گئے ہیں وہ سچے نبی ہیں کیونکہ غیر نبی میں ان امور کا جمع ہونا محال ہے جب ایک شخص قوم میں ظاہر ہوئے جس قوم میں نہ کتاب ہے نہ شریعت اور اس شخص نے کسی سے تسلیم پائی ہے۔ پھر خدا نے تعالیٰ نے اپنے فضل و رحمت

کتابِ ہدایت کی تاکہ وہ تبلیغِ تعلیم کرے۔ انکی عادات کی تکمیل کرے فضائلِ علمی و دینی سے اور
 جہان کو ساتھ بیان اور عملِ صالح کے روشن کرے۔ اور خداوندِ کریم نے اسکے دین کو تمام دینوں پر غالب کیا اور
 اور اسکو امون و غیبیہ اطلاع بخشی جسکی شخص موصوف اور مصداق ان امور کا جو دینی و دنیوی جو کامل مکمل
 ہو پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مصداقِ کمال اور تکمیل کے ہیں پس سچے رسولِ مہربان اور حضرتِ دہلی شہید
 وسلم کی نبوت پر ثبوت اہد بیت میں انھوں تورات و انجیل و ربنا کتاب اہل کتاب حضرت کی ولادت کے پیش
 اور بھیجے۔ اور وقتِ تولد انکے نجومیوں نے یہی خبریں دین اور معبدوں قدیم میں تہرہ بول پرانہ کا ذکر کیا
 اور مکتوب تھا پہلے پیدا ہونے حضرت کے۔ اور جنوں نے یہی اپنے یار و نکو آدمیوں سے نبی آئینی سے بڑا اور
 اور جس رات پیدا ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آتشِ محبوس کی سبز بولی اور محلِ کسری کا پریش
 اور تارے نازل ہوئے اور شہابی واقع ہوئی زمین و آسمان میں اور سچے انکے بہت امور میں ہو مکتب تاریخ میں
 مذکور ہیں یعنی طور سے صدق کتبِ الہی اور انبیا کا ہے۔ ثبوت ہر ایک کا نفسِ لامری و دینی ہزار اور معجزات
 یہی واقع ہوئے ہیں ہر زمانے میں ہر ایک مرتبہ تراخیا و شہادہ مردم سے منقول ہے جس میں کذب و خیال نہیں
 رویت اور مشاہدہ کے ہے۔ فاقم الانبیا موصوف ساتھ صفات حمیدہ کمال اور تکمیل کے ہیں تمام موجودات
 ممکنہ میں پیش ہیں۔ اور نبوت انکی شہادت الہی اور کتب منزلہ علی الانبیا سے ثابت ہے۔ ہر وہ ذات کہ حسی
 نبوت شہادت الہی اور کتب انبیا سے ثابت ہو پس وہ نبی اور رسول ہے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نبی
 اور رسول میں جو عقبی شفیق رحیم است تکمیل و کمال من میں دایا موصوف تھے افلاص اور رستی دین
 کا ثمرہ یہ کہ جب ظاہر ہوا دن بدن نوظہور سکا ترقی میں ہوا۔ اور یہ جلوہ الوداد ظہر من الشمس کیونکہ اموا
 اور حق ہمیشہ ترقی پر اور غالب ہوتا ہے۔ اور ہدایت اور ارشاد میں علومِ علمیہ و عملیہ ظاہریہ اور باطنیہ
 کی اسوجہ ترقی کی کہ سبقت تمام اولین پڑا ہر بولی۔ شافی مطلق نے اسوقت میں رحمت للعالمین کو ارسا
 کیا کہ جہان امراض گوناگون میں مبتلا تھا کئی بت پرست منکر قیامت منکر صانع تھے۔ فصاحت اور
 بلاغت کے دعویٰ میں منکر اور مغرور تھے۔ احکامِ اصول و فروع سے جاہل تھے۔ کئی ستارہ پرست۔ اس
 پرست تھے۔ سوچ اور چاند کی پوجا میں غرق تھے خدا تعالیٰ پر بہتان اور نسبت اولاد اور عیوب کی کرتے تھے
 یہود و نصاریٰ کے اکاذیب اور فتر میں گرفتار تھے۔ خدا تعالیٰ نے وہ روشن کتاب عنایت کی جس میں

کتب و انبیاء کی ظاہر ہوئی۔ اور امراض ظاہریہ اور باطنیہ سے شفا ہوئی۔ اور زندقہ و دشمن دین سے
 تاریکی شب کفر اور گمراہی کی دور ہوئی۔ تمام انبیاء اور ملائکہ گناہوں سے پاک ہیں۔ رسالت اور تبلیغ میں
 سچے ہیں۔ کو چشم حاسد اگر نظر راستی اعتقاد سے آفتاب ہدایت پر نظر نہ ڈالے تو نور ہدایت سے کھلبلی
 ہوگی۔ اور تفسیر کبیر کے دو کسر جلد میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خواہ دم میں
 میری سکونت تھی اتفاقاً جبکو خبر ہوئی کہ ایک نصرانی اپنے مذہب میں دعویٰ تحقیق کا کرتا ہے پس
 میں اسکی طرف گیا اور کلام شروع ہوئی پس اسنے سوال کیا مجھے کہ کیا دلیل ہر نبوت محمد صلی علیہ
 وسلم پر پس میں نے جواب دیا کہ جیسا ظہور خوارق عادات موسیٰ اور عیسیٰ اور سوکان و نو کے انبیاء علیہم
 السلام سے منقول ہے اسطرح خوارق عادات محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہماری طرف منقول ہیں۔
 پس اگر تو انکو ہم قبول کریں یا نہ اور جہت قائل ہویں اس سبب کہ تم نبوت پر معجزہ دلیل نہیں تو اسوقت نبوت
 تمامی انبیاء کی باطل ہوگی اور اگر صحت تو انکو قبول کریں ہم ادما قرار کریں کہ صدق نبوت کی خبر
 دلیل ہر ادویہ و دلوں امر محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں پس واجب ہوا اقرار کرنا یقینی طور سے
 ساجد نبوت انکی ہے کیونکہ جب دلیل میں برابری ہے تو ضرور ہے کہ مدلول میں مساوات ہو نصرانی
 نے جواب دیا کہ میں نبوت عیسیٰ کا قائل نہیں بلکہ اسکی الوہیت کا قائل ہوں۔ امام فخر الدین نے کہا کہ
 کلام نبوت میں تھی اور یہ دعویٰ الوہیت کا تیرا باطل ہے کئی وجہ سے۔ کیونکہ اللہ عبارت ہے اوس موجود
 الوجود کہ جسم ہوا و نہ عرض بہتدس ہو مکان وغیرہ سے اور عیسیٰ مراد ہے اس شکل جسمانی بشری سے کہ سید
 معدوم تھا ہر موجود ہوا اور تہا ہر اعتقاد بموجب بعد زندگی کے منقول ہوا۔ اور یہ تھا پھر نہ تھا یہاں تک کہ جو
 ہوا۔ کھاتا پیتا۔ سوتا۔ جاگتا۔ محدث ہوتا یعنی موجب سبب و صون ہوتا اور مقرر ہوا بدایت میں چہرہ خاں نہیں
 ہوتی اور شوکت غنی نہیں ہوتی۔ اور ممکن ارجیہ نہیں۔ متغیر و کم نہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ نصاریٰ کا اقرار ہے
 کہ یسوع مسیح اسلام کو کربلا اور بچا سنی دیا۔ اسکو سولی پر زندہ چھوڑا اور ٹکڑے ٹکڑے کیا اسنے پوشیدہ
 ہوئے اور بھاگنے کے لئے کئی جیلے بنائے اور سخت عاجزی ظاہر کی۔ اگر خدا ہوتا یا خدا اُسمیں خدا کی کوئی جزو
 اُسمیں لول کرتی تو کسوسلے اپنی ذات سے اوکو دفع نہ کیا، اوکو دلوں کو ہلاک نہ کیا۔ کیونکہ گریہ و زاری
 اور جیل جوئی کی طرف کوئی حاجت نہ تھی۔ ظاہر عقل کے یہ خلاف ہے اور بطلان اسکا ظاہر ہے حتیٰ کہ چارچو

بطلان الوہیت پر بیان کیں اور نصرانی بندہ ہوا کوئی جواب دے سکا نہ آیا سو وہ آل عمران میں تحت آیت اِنَّ
 اَوْفٰی النَّاسِ بِاِثْمِ اِبْرٰهَیْمَ الْحَمْدُ کے معاملہ میں قصہ بخت حبشہ جو حضرت جعفر بن ابی طالب وغیرہ نے کی بہت
 بیان پر بحث اہل مکہ اور جعفر کا پاس بادشاہ نجاشی کے جس میں یہ بیان ہے کہ نجاشی نے جعفر طیبؓ سے سوال
 کیا کہ جس دین کو تم نے چھوڑ دیا وہ کیسا دین ہو اور جس کے تم تابعدار ہو وہ کیسا دین ہو کہ سچ بیان کرو جعفر
 نے جواب دیا کہ جس دین کو ہم نے ترک کیا وہ دین شیطان کا تھا اسیں تہذیب و تمدن پرست اور خدا سے کفر تھا
 اور وہ دین جس کے ہم تابعدار ہوئے ہیں وہ خدا کا دین اسلام ہے۔ ہر کوئی اس طرف سے دین اور رسول اور کتاب
 آئی مثل کتاب عیسیٰ علیہ السلام بیٹے مریم کی مٹی دیکر موقوف نجاشی نے کہا کہ اے جعفر تم نے ایک بزرگ کلام کی
 پس رام کر پھر سنادی کا حکم کیا کہ تمام علمائے نصاریٰ اور عابد زہاد سب جمع ہو تو نجاشی نے کہا کہ میں
 تم کو خدا کی قسم دیکر سوال کرتا ہوں کہ جنت اہل کو عیسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا آیا تم نے پایا ہے یہ کہ درمیان عیسیٰ
 علیہ السلام اور قیامت کئی نبی رسول کیا ہوا یگانہ تمام نے اقرار کیا کہ ہاں خدا شاہد ہے کہ ہر کوئی عیسیٰ علیہ
 السلام نے اس رسول کی خوش خبری دی۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کہا جو کوئی اوس نبی کے ساتھ ایمان لائے
 پس تحقیق وہ میرے ساتھ ایمان لایا اور جہنم اسکے ساتھ کفر کیا پس تحقیق دے کہ کفر کیا میرے ساتھ ایمان لائے
 اسکی قرآن میں موجود ہے سورہ صف میں اِذْ قَالَ عِیْسٰی بْنُ مَرْیَمَ یٰۤاٰیُّہِیْ اِسْمٰیۤاٰیۤہِیْ اِنِّیْ اُرْسِلُ
 اللّٰہُ اِلَیْکُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْہِیْنَ التَّوْرٰتِ وَ مُبَشِّرًا بِرُسُوْلِ یَّآئِیْہِیْنَ بَعْدِیْ اِسْمٰہُ
 اَحْمَدؑ م توجہ! جبکہ کہا عیسیٰ بن مریم نے اے بنی اسرائیل تحقیق میں اللہ کا رسول ہوں تمہاری طرف
 تصدیق کرتا ہوں اوس چیز کو جو میرے آگے ہے تورات سے اور خوشخبری دیتا ہوں ایک رسول کی جو میرے
 بعد آوے گا نام اوسکا احمد ہے۔ سورہ اعراف میں خداوند کریم نے فرمایا کہ میں نبی رحمت عام کو فرض کیا ہوں
 اون لوگوئے جو متقی ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ لوگ ہماری آیتوں کے ساتھ یقین کرتے ہیں وہ لوگ
 رسول نبی امی کی تابعدار کرتے ہیں اَلَّذِیْ یُحَدِّثُہُمْ فِی التَّوْرٰتِ وَ
 الْاِنْجِیْلِ یعنی وہ نبی جو نعت اور صفت اور نبوت اوسکی لکھی ہوئی نزدیک خبر تورات اور انجیل میں پاتے
 ہیں۔ بخاری میں عطاء بن یسارؓ روایت ہے اسے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کی طرف اشارہ کیا
 میں نے سوال کیا کہ مجھ کو خبر دے صفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تورات میں ہے اسے کہا ہاں قسم ہر اسکی

مناشیہ عیسیٰ علیہ السلام

تحقیق البتہ موصوف میں توریت میں۔ بعض صفت اسکی قرآن میں ہی کرنا ایھا الذی انا امر سننا
 شہیداً مبشراً اَوْ نَذِیراً اَوْ حَزَنّاً اِلَّا مَدِیْنَتِی۔ نبی جسے مکتوبھی ایک کو بشارت دینے والا
 ڈرانے والا اور نہاد واسطے اُن پر مھونکے تو میر بندہ ہے اور میر رسول پر مینے تیر نام متوکل رکھا کہ
 نہیں بدخواور نہ سخت گو نہ غل مچا نیوالا بازاروں میں۔ نہیں دور کرتا بدی کو ساتھ بدی کے لیکن
 معاف کرتا ہے اور خشتا ہے۔ یہ قبض کریگا اسد روح اسکی یہاں تک دین کو سیاہ کریگا اور ہدایت
 کریگا کہ ہونکو کہ کہیں نہیں کوئی معبود سوا اسد کے اور اس کلمہ کے سبب بدی آنکھوں کو کھول دیگا اور
 بہرے کا وزن اور پردہ والے دلوں کو کھول دیگا کذا فی الدینی۔ اور معالم میں توریت میں منت است سیم
 الرسل کی ہی مذکور ہے کذا فی المعالم خدا نے فرمایا قُلْ یَا ایھا الناس راقی نرسول اللہ الیکم جمیعاً
 الذی لہ مذلک السموات والارض لا الہ الا ھو یحیی ویمیت فامنوا بِاللّٰہِ
 وَرَسُوْلِهِ الذّٰی اٰتٰی الذّٰی یَوْمَ مِنْ بَادِلْہِ وَکَلٰمَتِہٖ وَاسْمٰوْکُمْ لَحٰکُمْ تَحْشَدُوْنَ
 وَمِنْ تُوْمٍ مُّؤَسَّی اَمَّا یَقْدُرُ بِالْحَکُوْمَیْہِ یَعْدِلُوْنَ ترجمہ کہہ تو اے نبی محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم اے لوگو تحقیق میں رسول اللہ کا ہون طرف تم سب کی وہ خدا جسکی بادشاہت آسمان
 اور زمین میں ہے سوا اسکے کوئی معبود نہیں زندہ کرتا ہے اور فوت کرتا ہے تم ایمان لاؤ ساتھ اسد کے
 اور رسول اسکے نبی مئی کے بوجد اور کلمات کو ماننا جو تم تابعداری کرو اسکی تاکہ تم راہ پاؤ بچنے قوم موسیٰ سے
 ایک جماعت ہو جو ہدایت کرتی ہر ساتھ ہستی کے اور ساتھ رہتی کے قائم ہر معالم میں کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ مراد است
 سے ایک قوم ہے جو ملک چین چلیے تھی ہر ایک نہر جسکا نام ایڈا ہے یہ رت سے جاری ہر۔ رات میں اپنر بارش ہوتی
 سے اور ان میں بارش نہیں ہوتی کھیتی کرنے میں غیر کاشت آدمی انکی طرف نہیں پہونچتا اور دین حق قائم ہیں
 مذکور ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول خدا صلی علیہ وسلم کو ایک تالیکے طرف انکی سرکرایا۔ اسے کلام کی جبریل علیہ
 السلام۔ انکو کہا کہ جانئے تو تم کس کلام کرنے ہو۔ جواب دیا کہ نہیں پس کہا کہ یہ محمد نبی امی جو پس بیان لائے
 ساتھ انکو کہہ قوم نے اے رسول خدا کے تحقیق موسیٰ علیہ السلام نے تمکو حکم کیا کہ جو شخص تم سے محمد نبی فاتم الانبیا
 کو پاوے پس میر طرف سے اس پر سلام ہے پس جواب یا نبی صلی علیہ وسلم تو سلام کا موسیٰ علیہ السلام پر اور انجیر
 اور رسول خدا صلی علیہ وسلم نے دس سو تیس قرآن سے اپنر ترپہل وراو کو حکم کیا نماز اور زکوٰۃ کا اور حکم کیا کہ

مبشارت ہوئی اللہ علیہ السلام

اس مقام میں مقیم ہو اور تقسیم ہفتہ سے بند کیا اور جو حکم کیا فقط سیدنا افضل سل خدا کے نزدیک تمام الانبیاء
مکمل ہوئے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی دعا جو وقت بنائے کعبہ کے تھی ظاہر ہوئی۔ اور خوشخبری اوپر مشین گویا جیسے
علیہ السلام کی غائب ہوئی اور قیام خواب لہ سیدنا کا ہوا۔ اور دوسری محفل شام انکو ظاہر ہوئے حسباً کہ حدیث
میں وارد ہے۔ تفسیر سے بوجہ اجمال و توضیح کے مذکور ہے کہ اتفاق امت احمدیہ کا اس پر ہے کہ بعض نبیوں کو جس پر
فضیلت ہے۔ اور اتفاق امت خیر الامم کا اس پر کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم افضل تمام انبیاء کے ہیں۔ وجہ
ایک یہ کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ وَهَذَا آتَمُّ سَلَاكٍ اِلَّا سِرْحَنَةً لِلْعَالَمِينَ توحید اور نبی اور مابقیہ کے
مگر حجت واسطے تمام جہان کے جبکہ وہ حجت تمام جہان کے ہوئے تو لازم ہے یہ کہ تمام جہان سے انیس ہوں۔ دوسری
وجہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے ارشاد کیا وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ یعنی تجھے تیرے واسطے اے رسول تہانہ ذکر بند
کیا۔ یعنی بانگ و ترکیب و تشہد اور درود اور سلام اور کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت میں ساتھ خدا و رسول کے
ذکر و انکاء مقرون ہے اور اس طرح باقی انبیاء کا ذکر نہیں تیسری وجہ یہ کہ خدا تعالیٰ فرمایا یٰٰسَیِّدُ الْمَرْمُؤِ
فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ یعنی جس شخص نے رسول علیہ السلام کی فرمانبرداری کی تحقیق اُسے خدا تعالیٰ نے ناپاک
کی اور جس نے رسول علیہ السلام سے بیعت کی اس پر تحقیق اُسے خدا کی بیعت کی اور خدا تعالیٰ نے فرمایا
الْحِزْبُ الَّذِیْ سُوِّلَ لَیْ عِزَّتِیْ اَوْ عَلَیْہِ اَسْوَءُ السُّلُوکِ اَسْوَءُ السُّلُوکِ اَسْوَءُ السُّلُوکِ اَسْوَءُ السُّلُوکِ اَسْوَءُ السُّلُوکِ
وَ سَرُّوْهُ اَحَقُّ اَنْ یُّوْضَحُوْکَ یعنی خدا تعالیٰ اور اس کا رسول راقب تر ہے ایک زمانہ اور اس کے
رسول کو راضی کریں۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا یٰٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِیْبُوْا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُوْلِ
یعنی اے مومن لوگو حکم قبول کرو تم اسد اور اس کے رسول کا سپرد اور ذکر کریم نے اپنی طاعت اور بیعت اور عزت
اور رضا اور اجابت میں رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شامل کیا۔ وہ چوتھی وجہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے پیغمبر علیہ السلام کو
حکم کیا کہ معارضہ اور مقابلہ کریں ساتھ ہر سورہ قرآن کے۔ و کہ سورہ قرآن کی سورہ کہ قرآن میں آیت
ہے گویا مقابلہ ہوا ہر آیت سے جبکہ قرآن تمام جہہ بزا آیت ہے تو لازم ہے یہ کہ قرآن مجید ایک معجزہ
نہیں بلکہ کئی معجزات ہیں اور خداوند کریم نے شرف و سعی علیہ السلام کا ساتھ نوا آیات کے ذریعے بن
حصول شرف رسول علیہ السلام کا ساتھ بہت آیات کے اولیٰ تر ہوا۔ پانچویں وجہ یہ کہ حجہ ہمارے
رسول کا زیادہ شرف و فضیلت والا ہے تمام انبیاء کے معجزات کیونکہ قرآن مجید کی بزرگی کا ہم انہی میں

مانند بزرگی انسان کی تمام مخلوق میں جبکہ خلعت اشرف ہوئی صاحب خلعت اشرف ہوگا چھٹی وجہ یہ کہ
 معجزہ رسول علیہ السلام کا قرآن منبس حروف اور احوال ہے جو اسرار غیر باقیہ میں اور معجزات تمام انبیاء
 کے منسل بعد باقیہ سے ہیں۔ پہر خدا تعالیٰ نے معجزہ قرآن کو ہمیشہ باقی رکھا اور معجزات انبیاء کو فنا کیا۔ وجہ
 ساتویں یہ کہ رسول علیہ السلام میں مجموعہ فضائل پسندیدہ اور حمیدہ ہیں جو جدا جدا ہر ایک رسول میں تھے۔ جو
 آٹھویں یہ کہ بعثت رسول علیہ السلام کی عام بے طرف تمام آدمیوں اور جنوں کی اس میں تکلیف اور مشقت بہت
 ہے جو موجب ترقی درجہ اور ثواب کا ہے۔ اکیلا آدمی باوجود قلت مال اور اسبابکے بیشمار دشمنوں اور دشمنوں
 برداشت کرے وہ نہایت علویت اور شجاعت اور موقع اعجاز ہے۔ اور مشقت والی عبادت میں زیادہ ثواب
 بشرط اخلاص و رضائے الہی اگرچہ اندک ہوں وہی وجہ یہ کہ دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا افضل دیاں جو ناسخ تمام دین
 کا ہے پس بانی دین افضل ہوگا۔ دسویں وجہ یہ کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل اور خیر الامم ہے پس حسیبا
 امت افضل ہوگا۔ گیارہویں وجہ یہ کہ رسول علیہ السلام خاتم الانبیاء ہیں پس لازم ہے کہ افضل ہوں کیونکہ زیادہ
 مرتبے والے کا متبع ہونا ساتھ کم مرتبے والے کے عقل کے نزدیک زبون ہے بارہویں وجہ یہ کہ بزرگی انبیاء کی
 بعض کی بعض پر مبنی امور ہے بعض امور سے کثرت معجزات کی ہر جو دلیل راستی اور دلیل راستی کا ہے
 ۱۰۔ نَحْنُ حَقُّقٌ فِي حَيَاتِنَا مَا يَفْضَلُ عَلَى ثَلَاثَةِ اَلَا فِي الْمَرْجِعِ وَتَحْقِيقُ بَارِئِي السَّيِّئَاتِ حِينَ يَفْعَلُ مَعْجَزَاتِ
 ۱۱۔ اس میں جو تین ہزار سے زیادہ ہیں الخ یعنی معجزات و شرافت نسب و علوم اخبار غیب و فصاحت قرآن و نہایت شجاعت
 و نفاق و کلام و وفائے وعدہ و سخاوت و غیرہ ہر ایک وجہ یہ کہ سید الاولاد آدم اکرم الاولین و الاخرین صاحب
 علم لو ائے حمد در قیامت میں حبیب شافع و حل خطیب و امیر و مشیر و امیدی کے وقت میں دل باہر کرنے والے قبر
 دل در دل ہوئے والے بہشت میں سید تمام جہانوں کے سوا کفر کے حبیب کے احادیث میں ہر حدیث۔ حبیب اشرف
 بیابان کہ عرش ہمیشہ بود شکا۔ اور موجب ایجاد عالم ہیں۔ کیلئے کہ چرخ فلک را و ہمہ نور نایر تو نور او
 اصل و جو آدمی از نخستہ دگر ہر چہ بود و شد فرج تست۔ چودہویں وجہ بیان ہوئی کہ سید عالمین ہیں
 یہی میں حدیث مذکور ہے چند ہویں وجہ یہ کہ بخاری و مسلم میں روایت جاہل مذکور ہے کہ فرمایا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں عطا کیا گیا ہوں پانچ چیز جو نہیں عطا ہوئیں کسی پہلے میرے۔ جبکہ نفرت فوق
 نفور ہوگا ایک مہینہ کی مسافت سے۔ اور زمین کی گئی واسطے میرے مسجد اور پاک کر خواہی پلیدی سے

[illegible]

سبب تالیف کتاب

بعض شیعہ عجیب و غریب کیونچہ کئی باتیں ذکر کر رہے تھے اور سو تھوڑی جہریں میں حصہ دوم میں سادہ اور سادہ اسلام میرے مطالعہ پر لگنا۔ واقعہ میں یہ تھوڑی اور سکا قاطع اسلام ظاہر ہوا کہ مصنف جلیل السلام علم دین سے جا لیا۔ انشا پر ازانی سے دفتر سیاہ کیا۔ اپنے دعوے پر جو آیات اور احادیث بیان کی گئیں تھیں اور سادہ علی بن ابی طالب کا نام کے لباس میں ہو کر اہل اسلام اور علما کی جوگی۔ اور قرآن مجید کے کلام انہی پوچھ سے انکار کیا۔ اور قہم طریقہ غازیان سلام سے جو تواتر سے منقول تھا کیا۔ اور عام کو مادی زبان میں نماز پڑھنے کا فائدہ دیا۔ نماز گرام ہوا اور عوام کو گراہ کیا۔ اس زمانہ میں لوگوں کے حالات نہایت مختلف ہیں۔ دوسو سنی شیعہ اور نفوس شریہ سے آزادانہ کو محبت سے قبول کرتے ہیں۔ احکام اور فروع شرعیہ سے نفرت پذیر ہیں۔ قیادت کی حد سے کچھ دلزدہ ہیں اور کچھ زور شور سے۔ گمراہ لوگ جو فہم ہو کر میدان میں نشان جنگ باندھنے لگے ہیں۔ بازاروں اور کوچوں میں منادی کرتے ہیں۔ انہوں نے یقین سے انکار کرتے ہیں۔ اور پڑہاؤں میں ہو کر اقرار اسلام کرتے ہیں۔ اپنے ہم مذہبوں اور تحریرات میں کفر کا پتہ ہے۔ عوام لوگ ہلکے ہوتے ہیں۔ بت انگیزی خان اور اردو خان جو اپنے اصول و فروع دین کو ناقص ہیں۔ تحریرات کفر کو دیکھ کر تقلید کرتے ہیں۔ اور آزادی کو پسند کرتے ہیں۔ خداوند کریم کو بدایت کرے۔ اور ان لوگوں کو بدایت کرے جو ابجد راہم شیطانی کے ہوئے۔ اور منکر زندگی اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہونے جو تواتر اخبار سے ثابت ہے اور اتفاقاً تمام اہل سنت و جماعت کا ہے۔ تاویل کفری کر کے داخل کفر اور گمراہی میں لگا۔ یا انہی بدایت کر اس قوم کو جو ابجد راہم مذہب سنی اور خارجی اہل ہوا کہ ہیں۔ یا انہی بدایت کر اس گروہ کو جو اہل طول اور خداداد و عینیت اور حسمیت کے گمراہ ہیں اور اس جماعت کو جو ابجد کی رسوم کفر و شرک اور بدعت۔ معصیت میں گرفتار ہیں۔ تمام کو منہیات سے بچاؤ وغیرہ کی توفیق و آمین غم آمین بحر مغفہ فام النبیین و الراسخاء جمعین اور بعض جناب نے التجا کی اور میرے دل میں نرم ہوئی یہ بات کہ واسطے خبر خواہی برادران دینی کے ایک کتاب بنائی جاوے جس میں سبب عجائب و غرائب کتب معتبرہ سے منقول اور تشریح و تفسیر سبب میں مذہب اہل سنت و جماعت پر ہو اور بطلان اور تردید مخالفین کی ہو اور جو ابجد کی ہر ہر سلام اور اسکے دلائل اور چند اقوال کا ساتھ تھیں اور یہ ہیں سبب تالیف کی سبب تالیف اور

سات مقدمات اور اور جواب دلائل رہبر اسلام اور چند اقوال کے (جنہیں سائل گون بہتہ میں) اور ایک خاتمہ کے (جس میں چند اباحت و نایہ عزیبہ اور سائل عجیبہ سے ہیں) اور استفادے و ہمت و وجود سے جواب و تکمیل ایمان سے ترجمہ اور بعض ذرا بند کے ہے۔ ہمارا مقصود اور مطلوب، اذکار لازم اور نایہ حق و فتنہ بندی اور محاورہ زبانی کی ضرورت نہیں بلکہ اہل سرکار اللہ ام نہیں کیا گیا۔ اور نامہ کتاب شدہ عام در جواب رہبر اسلام رکھا گیا۔ خداوند کیم اس کتاب کو در بیان انام مقبول کرے اور بداران اسلام کو او نام گمراہی سے بجاوے اور تمام کا اسلام پر خاتمہ بالخیر کرے بجز تر خیر الدینی سید الانبیاء علیہ علی سائر الانبیاء الصلوٰۃ والسلام علیہم و آلہم و سلم

جواب رہبر اسلام جوہ جمال

خلاصہ و مجمل جواب سالہ رہبر اسلام یہ کہ غازی اہل اسلام جس کیفیت و کسیت سوا اہل اسلام کو وارث خیر الدینی کو وصول اور سائل سلف و خلف سے بطریق تواریس منقول ہوئی اوی صورت اور ہئیت اور کیفیت اور کسیت سے جائز ہے۔ نماز ترجمہ الفاظ منقولہ سے درست نہیں خواہ ترجمہ کسی زبان میں ہو ترجمہ عربی ہو یا فارسی وغیرہ کیونکہ شائع نے جو مضمون اور مقصود نماز منقول میں تشریح کی ہوا اسکے غیر میں ہرگز نہیں بلکہ ترجمہ سے غازی اور کرنی اقتدا فی الدین اور بدعت گمراہی ہے۔ بموجب دلائل اہل حق کے۔ اور طریق رہبر اسلام کو واقع میں قاطع اسلام ہونے کسی وجہ سے درست نہیں بلکہ مصنف رہبر اسلام آدمی جاہل منشی لکچری انگریزی ہے۔ علوم اسلامیہ سے واقف نہیں۔ اسطرح مرزائی لوگ اور پنجبری بی واقف نہیں۔ اہل سنت و جماعت کو چوڑے ہیں۔ اور اتباع خلفا صفہ اور معتزلہ اور فرقہ اباحیہ تناسخہ کا کرتے ہیں۔ بس فرقہ اہل سنت پر لازم ہے کہ عقائد اور اعمال میں مذہب اہل سنت و جماعت کو اختیار کریں یہی بختہ اور مضبوط اعتقاد موجب نجات ہے۔ اور عقائد مذہب اہل سنت اگر غلط ہوں عقائد اہل حق سے تو مقبول ہیں ورنہ باطل میں یہ ہر متقابل کرنے سے دریافت ہوتا ہے صوفی ہو یا مولوی جب عقائد و قول و فعل اہل اسلام خلاف شرع ہے تو باطل ہے۔ تو تبلیغ ابکا شرع درست بلکہ مسلم الثبوت سے خواہ کسی زبان میں ہو۔ لازم اور واجب کہ قرآن اور حدیث سے ترجمہ کر کے اہل علم جہلا کو واقف کریں یہ طریق صالحین کا موروث اور منقول ہے بخلاف اس صورت کے کہ غازی کے الفاظ کو تغیر و تبدل کریں اور محض تراجم سے حکم کریں کیونکہ اسکا ثبوت نہیں بلکہ نماز غراب ہوتی ہے جائز نہیں ہوتی اور جو شخص قرأت سے

ماخوذ ہوا اسکو قرأت معانی سے مانند لنگے کے۔ ہر مائل اور بانیٰ پر حصولِ علم دین فرض ہے۔ ہر موافقی علم کے عمل کریں زیادہ ثواب ہے اگر خشوع کریں غازیں اور تندر برادر فکر معانی الفاظ میں کریں۔ اور عمدہ جزیرہ ہے کہ معانی الفاظ سے واقف ہوں فقط۔

جوابِ مفصلِ دعویٰ مدعی مع دلیل

محمد سین زگوئی برہما وائے رسالہ پیر اسلام میں دعویٰ کیا ہے کہ ہر ایک شخص اپنی اپنی زبان میں غار گزرا ہے اور ہر ایک اپنی زبان میں قرآن مجید بنا کر پڑھے۔ اور لفظ عربی قرآنی کلام اتنی نہیں جیسا کہ حصہ دوم میں کلام اوسکی شہادہ ہے صلیحہ ۲۱، قال۔ اب ہر یہ بیہ بات کہ اپنی زبان میں ترجمہ قرآن وغیرہ سے غار اذکر سکتے ہیں ایضاً صلیحہ ۲۲ اور ترجمہ قرآن سے غار بایز ہے ایضاً صلیحہ ۲۳ کہ قرآن عربی میں احکام اتنی کو کہتے ہیں کہ عربی الفاظ لفظ۔ ایضاً صلیحہ ۲۴۔ اگر قرآن مجید کے الفاظ خداوندی ہوتے۔ ایضاً صلیحہ ۳۱۔ اگر موجودہ الفاظ قرآن خداوندی ہو جیسا کہ آجکل بیت لگو نکالنا ہے الہ ایضاً صلیحہ ۳۲ کلام بڑا دوان اسد م کے نزدیک الفاظ مصحفہ قرآن نقص کرتے ہیں۔ خدا کے الفاظ سمجھے جاتے ہیں ایک بڑی غلطی ہے۔ ایضاً صلیحہ ۳۲۔ جن لوگوں کے نزدیک عربی لفظ قرآنی قرآن ہے انکی مثال الہ ایضاً صلیحہ ۳۳۔ اگر الفاظ قرآن خداوندی ہوتے تو ہر گز حضرت الہ ایضاً صلیحہ ۳۴ کہ واضح ہوتا ہے الفاظ عربیہ انسانی ہیں خداوندی نہیں سطرے نہ پاک غیر محدود ہے اوسیطح اوسکا کلام بھی غیر محدود۔ اوسکا کلام مخصوص عربی کا تاج ہوا محدود ہوا تو معانی محدود ہو گیا۔ الہ ایضاً صلیحہ ۳۵۔ چنانچہ انکے عربی الفاظ قرآن کے سطرے غلط ہیں ایضاً صلیحہ ۳۶ عربی الفاظ مندرجہ قرآن قرآن نہیں بلکہ انکے معنی اور مطلب ہے ایضاً صلیحہ ۳۷ کہ حروف مرکز قرآن نہیں ہو سکتے ہیں الہ ایضاً صلیحہ ۳۸ بھائیو آئیں عربی حروف اور کلمات کو قرآن گردانتے ہو الہ صلیحہ ۳۹ عربی الفاظ مندرجہ قرآن قرآن نہیں بلکہ تفہیم قرآن غار جزئیہ از حد بڑا ہے الہ یعنی غار جاز ہے ایضاً صلیحہ ۴۰ نہ قرآن یہ عربی حروف عربی الفاظ نہیں بلکہ قرآن ہر کسی عربی الفاظ کے معنی۔ ایضاً صلیحہ ۴۱ یہ معنی نہیں کہ عربی الفاظ قرآن ہیں الہ ایضاً صلیحہ ۴۲ کہ عربی لفظ مندرجہ قرآن خاص قرآن ہے خالی من سمجھو کہ لہنا ہے۔ الہ یہ قول مذکورہ ثبوت دعویٰ پر شہادت صرفہ۔

اقول بِنُورِ اللّٰہِ وَنُورِ اللّٰہِ جوابِ دعویٰ کا جو بزمِ مدعی مدلل ہر دانشور اسد تعالیٰ تفصیل سے لکھ چکا ہو گا۔ اور دلائل بہرہ کی جو آیات اور احادیث سے منقول ہیں کسی وجہ اور نسخ ثبوت دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

جیسا کہ ہر ایک صاحب عقل و فہم پر واضح ہو گا۔ اور جو اب مفصل تفسیر چند مقامات سے توضیح کیا جا چکا انشاء اللہ تعالیٰ

المقدمة الاولى

اہل سنت و جماعت پر فرض و لازم پہلے یہ ہے کہ عقائد اہل سنت و جماعت کے چرک یا سکر معلوم کرے۔ چونکہ گناہ عقائد کی عربی فارسی اردو زبان میں موجود ہیں ہر ایک کی عقل پر نہ سکر دریافت کر سکتا ہے پہلے تعقیب عقائد کی تشریح و تفسیر کی گئی۔ لیکن کمال کلام یہ ہے کہ ایمان شرعی یعنی شریعت میں عبادت پر تصدیق جتنی اور قرآن و نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و سنتوں کے ساتھ تمام اوس چیز کے جسکو رسول خدا احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے لائے ہیں۔ مامورات کو بجا آؤں نہایت سے باز رہے۔ عمل سے ایمان کمال ہوتا ہے اور نور و درتہ زیادہ ہوتا ہے اہل تحقیق کا یہ قول ہے کہ عمل جزو ایمان کی نہیں لہذا اخلا و داری یعنی ہمیشہ کی آگ تارک عمل کے واسطے نہیں۔

المقدمة الثانية

دیگر امر یہ کہ مسلمان پر فرض ہے کہ علم غازی و غیرہ امور شرعی کا حاصل کرے جس وجہ سے ممکن ہو خاص صحت نماز اور قبول ثواب سے واقف ہو یعنی شرائط اور ارکان اور واجبات اور کسب و بقاء اور نہایت سے بقاء سے اوس سائل کی تفصیل کتب فقہ عربی فارسی اردو وغیرہ میں موجود ہے ہر ایک صاحب عقل و فہم کے بموجب معلوم کر سکتا ہے۔

المقدمة الثالثة

عقائد عقائد نے دلائل و بیان کیا ہے کہ عالم یعنی مخلوق کو وسطے میں سبب ہیں ایک اس سلیہ دوسرے خبر صادق تفسیر عقل سلیم تہہ حضرت میں سقرائی ہو یعنی جستجو سے ہے عقلی نہیں جو مستحق فی و ذہبات میں ہوتا ہے۔ اور خواہش ہر یہ پانچ میں سمع بصر شہم ذوق لمس۔ خدا نیکی کی عادت یوں ہے کہ بعد وجہ اسباب علم مخلوق کو پیدا کرنا ہے۔ اور خبر صادق و قسم ہے۔ ایک متواتر اور دوسری خبر شائع اور خبر متواتر وہ خبر ہے جسکا جو بیشمار قوم کی زبانوں پر تو قوم کے اتفاق اسکا کذب پر متصور ہو یعنی عقل و فہم اتفاق کرنے کذب پر مجبور ہو۔ یہ تعریف متواتر کی موجب ہے تحقیق کے ہے اور دلیل و حقائق جو خبر متواتر کا یہ ہے کہ علم یعنی عقل و فہم اسکا ہے۔ خبر متواتر کا یہ ہے کہ علم یعنی عقل و فہم اسکا ہے۔ اکثر علما کہ خبر متواتر کی یہ ہے کہ گزرے بادشاہوں یا دور دراز شہروں کا علم حال ہوش خدا و مکر وغیرہ اوشل خبر و ان وغیرہ کی اگر کوئی کہے کہ خبر متواتر موجب علم یعنی عقل و فہم کی نہیں کہ کوئی کفار کی تو اسے خبر دیتے ہیں کہ یہ دونوں مسیحی کو قتل کیا اور پچاسی دیا اور یہودی خبر دیتے ہیں کہ ابن موسیٰ ہمیشہ بیگناہ منافی ہے جو کمالا

مقدمہ اولیٰ - ثانیہ - ثالثہ -

مقدمہ اولیٰ - ثانیہ - ثالثہ -

مقدمہ اولیٰ - ثانیہ - ثالثہ -

میں ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ اسلام کے قیام تک۔

یہ دونوں خبریں جوں ہی ہیں۔ جواب جہاں پہنچے کہ تو ترخضاری اور یہو د کا غیر مسلم ہو کر کیونکہ مسند قیام کا حصول علم
تقدیری پر اور وہ حال پہنچتا۔ اور یہی جواب ہے کہ خبرضاری کی چلارہی سے منقول ہو اور یہ بعد تو ان کا نہیں ہے
اور بعض نے کہا کہ جن لوگوں نے مسیح پر حمل کیا وہ چہ یا سات آدمی تھے باوجود کم ہونے عدد کے بعید نہیں کہ اتفاقاً
اور نکال دے ہو۔ دوسری وجہ یہ کہ خبرضاری کی بموجہ قتل ہو کر شکار شدہ تھی مشاہدہ اور یہی ہے کہ کونکہ
یہو د کہا کہ منہ منہ عیسیٰ علیہ السلام کے اور ہم ہمارے دوست کا ہوا اگر یہ عیسیٰ ہو تو ہمارا دوست کہاں ہے۔ اور یہی ہے کہ اول
کشف کا قول ہے کہ جسم مقتول ہوا اور روح نے آسمان کی طرف صعد کیا مانند زندگی شہد کی۔ جیسا کہ حسین بن منصور
حلیہ کو اہل کشف نے دیکھا کہ بانی پر طہارت بعد مصلوب ہو گئے۔ اور ان سے سوال کیا کہ تم تو پھانسی دے گئے تھے
اور انہوں نے جواب دیا کہ مجھ کو قتل کیا اور نہ پھانسی دیا۔ لیکن وہ پشیدہ والا گیا تھا۔ لیکن یہ قول ظاہر قرآن
اور مغیرین کے خلاف ہے کیونکہ قرآن مجید میں خداوند کریم نے خبر دی کہ مسیح قتل نہیں ہوا اور نہ پھانسی دے گئے
بلکہ خدا تعالیٰ نے ان کو زندہ آسمان پر بھیجا اور خدا تعالیٰ نے خبر دی کہ مسیح کو گونے کلام کرینگے اور کہیں اور
ہو گا ہے میں اور قرآن مجید میں وارد ہے کہ تمام اہل کتاب مسیح پر ایمان لاویں گے پہلے موت اور کسی کے ظاہر
کہ مسیح زمانہ پیری کو نہیں پہنچے اور تمام اہل کتاب یہو د وغیرہ اور ان پر ایمان نہیں لائے خداوند کریم سورہ
مناجرات میں فرماتے ہیں **وَ اِنَّهُمْ لَعَالَمٌ لِّلْاَسَافَةِ** یعنی تحقیق مسیح البتہ نشانی جو واسطے قیامت کے یعنی نزول
اس کا آسمان سے البتہ نشانی ہے واسطے قیامت کے اور احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ مسیح علیہ السلام آسمان
سے نازل ہونگے اور زمین کو عدل اور اسلام سے بھرینگے اور فوت ہونگے بلکہ مروی ہے کہ رسول خدا علیہ السلام
میں مدفون ہونگے۔ تمام کتب عقاید کا قیام عیسیٰ بن مریم کو ہے کہ جو کہہ ان شرط قیامت سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے خبر دی اور پیش گوئی فرمائی ظہور و خروج دجال اور واپس زمین کے کعبہ کے نزدیک سے نکلیگا اور طہور
یا حج اور ماہ حج اور نزول عیسیٰ علیہ السلام ان آسمان چہارم اور طلوع آفتاب جانب مغرب سے پس تمام یہ
امور حق ہیں ثبوت اور ثابت ہونا ان کا ظاہر اور روشن ہو کر کہ وہ امور ممکنہ ہیں جنکی خبر خبر صادق نے دی **لَا اَدْرِي**
اَوْ مَرُورٌ کہ تقدیر کرے اور ان پر ایمان لاوے۔ ہر اس میں مذکور ہے کہ احادیث صحیحہ نزول عیسیٰ علیہ السلام
میں بہت متواتر احادیث میں **وَالْبَيِّنَاتُ اَنَّ الْخِصْفَ وَالْاَلْيَا سَرَّ وَ اذْ لَيْسَ لِّلْبَاقِيْنَ اَلْاَخْيَارُ وَ فَوْقَهُ**
الْمُصْنِعُ اَنَّ خَلْقَهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَابِتٌ بِالْاَحَادِيثِ الْمَوْثُوتَةِ الْمُتَعْتَلِ وَ فِي هَلَا

اَلَمْ يَكُنْ اَوْ خَلَقَ؟ خدا تعالیٰ فرمایا ہے وَمَا قَالُوْهُ يُقِيْنًا اَنْ اَنْزَلَ اِلَيْهِ بَعْثًا مِّنْ رَّبِّهِ عِيسٰی عَلَيْهِ السَّلَامُ
 کو یہود نے قتل نہیں کیا بلکہ اسکو خدا نے اپنے آسمان کی طرف زندہ اُٹھا لیا ہے جسم اور روح سے اور اسکو تمام
 ممکن پر قدرت ہے جو چاہے کرے فاعل مختار ہے عجز و نقص سے مقدس ہے۔ تمام مفسرین اہل سنت متفق ہیں کہ
 کہ عیسیٰؑ زندہ جسم اور روح سے چوتھے آسمان میں موجود ہیں اور احادیث صحیحہ و تراویح میں ثابت کہ نازل
 ہوئے اور نزول اور نکاشانی قیامت ہر دور دنیا تمام اہل اسلام ہوگی اور تمام مذاہب و ملل کفریہ باطل
 ہوگی۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ اِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا كَيْفُوْا مِنْكُمْ يَوْمَ قَبْلِ مَوْتِهِ یعنی ہر
 اہل کتاب مگر البتہ ایمان لاویگے ساتھ عیسیٰؑ سلام کے پہلے مرنے اور فرمایا ہے لِيُظْهِرَ اَنَّ عَلٰی
 الدِّيْنِ كَلِمَةُ الْاٰلِ اَبُوْهُرِيْرَہ یعنی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وقت نزول عسی علیہ السلام کے اسکا وقوع ہوگا کہ تمام
 روئے زمین پر دین اسلام ہوگا لہٰذا نبیؐ و دراز عمر ہونا عیسیٰ علیہ السلام کا ممکن بلکہ واقع ہر حال متعین نہیں
 اور قول حکما طبعی کا کہ عمر طبعی کا زیادہ ایک سو پینسالی سے نہیں ہوتی محض غلط اور باطل ہے۔ قیامت ملائکہ اور
 شیاطین اور ارواح کی ہر اور حقیقت۔ لباس اور ادب اور عیسیٰؑ زندہ ہیں انکی زندگی جسم اور روح
 ہے۔ بلکہ ثابت ہے کہ اشرار سے و قتال زندہ محموس جو ہر اسکا ظہور نشان قرب قیامت ہے مضمون زندگی عسی
 علیہ السلام تمام کتب حدیث اور تفسیر و عقاید اور تاریخ میں مذکور ہے کہ چشم کو خدا بابت کرے۔ قصیدہ مالئیں
 ہے۔ وَعِیْسٰی سَوْفَ یَاْتِیْ ثَمَرٌ مَّیْثُوْنٌ ۝ لِذٰلِجَالِیْ شَقِیْقَتِیْ ذِیْ خُبَالٍ مَّحْفٰی نَمُوْکَہُ بَعْضُ فِلَسْفٰی
 مانند میندی اور اہل عقل اور بعض کشفی حلقہ تاسخی زندگی عیسیٰؑ سے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ عیسیٰؑ سلام
 فوت ہوئے اور انکا نزول دنیا میں پھر نہیں ہوگا یہ گروہ گمراہ اور مخالف اہل حق جو توں اور نکال لائق مذمت
 نہیں پس اسباب میں جو کچھ قوم نیچر اور قوم قادیانی نے تحریر کیا ہے وہ باطل اور مردود ہے۔ چونکہ زندگی عیسیٰ
 علیہ السلام کی تواتر سے ثابت ہے پس منکر اسکے امر بدیہی کا انکار کرتے ہیں۔ بکار، و دنا، اور شورا، و فساد، و آئیں
 گمراہ ہو کر اور تاجداران کے بھی غرق ہوئے اہل سنت کو لازم ہے کہ انکے اعتقاد و اعمال مخالف مذہبی تسلیم کریں
 خدا تعالیٰ سے زیادہ کون عبادی تر ہے اور اسکے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نابت ہے اور گناہ و پاک میں
 سچ تقیاً معلوم ہوگا کہ یہود اور نصاریٰ نے کتب منزلہ کی تحریف کی اور کذب و بہتان اُتار کیا قرآن
 مجید میں بہت بیان کر کے یہود اور نصاریٰ نے کتب منزلہ کی تحریف اور تفسیر تبدیل کیا فتح اساری میں مذکور

قرآن مجید میں ارشاد ہو کہ رسول علیہ السلام اور اسکے اصحاب کی تعریف اور شان و تورات اور انجیل میں ہر
 مالا کہ کتب موجودہ میں جو کوئی اس میں کچھ ذکر نہیں فقط قَوْلُ تَعَالٰی مَنَّاھُمْ فِی التَّوْرٰتِ وَمَنَّاھُمْ
 فِی الْاِنْجِیْلِ ائمہ اور جو انجیلی خبر ہو وہ کاکایت ہے کہ بخت نادر شاہ مجوسی نے اذکو قتل کیا اور بیت
 المقدس کو خراب کیا۔ اور باقی ہو دسے استقدر ہے کہ جسے عدد تو ان ہو حالانکہ تمام یہود جمع تھے و طوفان
 ظالم کے اور دوسرا جو اب یہ کہ خبر ہو وہی تو ان کو نہیں پہنچی بلکہ اس خبر کا بانی ابن راوندز ندیق مستحکم ہے
 یہود کو یہ بات سکھائی تاکہ وہ مسلمانوں سے معارضہ کریں علاوہ یہ کہ خبر ہو خلاف انجیل و قرآن حدیث اور
 اجماع کے ہے فقط اگرچہ ہر فرد و جزو احتمال کذب اور ضعف کا کبھی ہو لیکن مجموعہ میں حیث مجموعہ
 وہ قوت اور صداقت حاصل ہوتی ہے کہ وہ ہر ایک فرد و جزو سے حاصل نہیں ہوتی۔ اور خبر متواتر کا ایک قوت
 پرست سو منات ملک ہند کی رہنے والی اور قوم بت پرست براہمہ رئیس غار سندھ نے انکار کیا جو تو قول اور انجیل
 معتبرہ کیونکہ وہ مانند سوسفطائی کی بدیہیات سے منکر ہیں مکارہ کرتے ہیں۔ یہو نکلامو یقینی میں تشکیک غیر
 سمیع اور کچھ مضر نہیں۔ دوسرا قسم خبر صادق کا یہ ہے کہ خبر رسول کی جو جسکی تعینیت اور ثبوت راست
 ساتھ معجزہ کے حامل ہو۔ اور رسول کی تعریف یہ ہے کہ ایک مرد جو آدمیوں سے جسکو اللہ تعالیٰ واسطے پہنچا
 احکام شرعیہ کے طرف مقلد کی بھیجے۔ اور وہ خبر رسول عظیم کا ہوتی ہے واسطے تعین ہوا اس امر کے کہ خدا تعالیٰ
 نے اس کے ماتہ سے معجزہ ظاہر کروایا ہے واسطے تقدیق اس کی کے دعوی رسالت میں کیونکہ جو ہر فارق عادت
 کا دعوی کا وہ ہے جو عقیدہ علم کا نہیں ہوتا جیسا کہ اگر کوئی شخص دعوی الوہیت کا کرے تو برہان عقلی ہوا اس کا کذب
 ثابت ہوتا ہے جو اس پر علامات ہونے الوہیت کی ظاہر ہیں۔ اور جو شخص دعوی نبوت کا کذب سے کہے پس اس سے
 خرق عادت نہیں واقع ہوتا مگر اس کے دعوی کے خلاف تدبیر مسیحا کذاب یک جسم کیواسطے مبنیائی کی دعا کی
 پس ایک آنکہ یہی کیا اور ماننا ہو گیا۔ اور ایک کنوئیں کے میٹھ پانی میں لب ڈالی وہ کھار ہو گیا۔ پس اس
 علم کو جو حامل ہو خبر رسول سے متدلالی بھی کہتے ہیں واسطے موقوفہ ہونے کے دلیل پر۔ کہو نکلام یہ خبر ہے اس
 شخص کی جسکی رسالت معجزہ سے ثابت ہے۔ اور جو خبر کہ جسکی صفت یہ ہو پس وہ سچی ہے اور اس کا معنی
 واقعی ہوا عظیم جو خبر رسول سے حاصل ہو یقین اور یقینی میں واسطے ہونے احتمال تقیض اور زوال کے مانند
 محسوسات اور بدیہیات اور حواضرات کی ہے بلکہ موجب نوریان کے اون سے زیادہ قوی ہے۔ یہو جزو اول

مشہور علم یقینی محال نہیں ہوتا واسطو محال ہے شبکہ راوی ہیں۔ کیونکہ راوی پر محال غفلت اور سہو و گدگاہی کا محال ہے۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ خبر متواتر جبکہ وہ سنی جاوے وہاں مبارک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو تو ہو گا علم اون سے بدیہی نہ استدلالی نظری اور محال ہو گا قیہم خبر متواتر میں جو اہل علم جو محال ہو خبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تو کم کر ایک یہ کہ دانے محال ہو بغیر واسطے کے یعنی حصول اوسکا بالمشافہ یا مشاہدہ ہو جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محال ہوا بار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو محال ہوا خدا کی طرف سے سوائے ذریعہ فرشتہ کے یا حال ہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ذریعہ فرشتہ سے پس علیہم یقینی خبر۔ دوسرے یقینی یہ کہ جیت تو اتر سے محال ہو پس خبر متواتر رسول میں ایک تو یہ کہ یہ خبر رسول کی ہے کیونکہ ہونا اوسکا خبر رسول تو از اخبار سے حاصل ہوئے دوسرا صادق ہونا مضمون اوسکا اور یہ تو اتر سے محال نہیں ہوتا کیونکہ صدق مضمون تو اتر کو لازم نہیں۔ جیسا کہ مسلمہ کذاب کا دعویٰ نبوت تو اتر سے باوجود کاذب ہونے مضمون اوسکے اور جو الفاظ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنئے ہو معلوم ہو کہ یہ حکام رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اوسکا جیسے اہل علم کے مضمون کا نظری خبر کیونکہ بہت وقت ایک حکام کاذب ایک شخص کو سنی جاتی جو دوسرے مضمون پر صدق نہیں ہوتا پس علم استدلالی خبر رسول کا باعتبار مضمون اوسکے کے ہے نہ باعتبار الفاظ کے کیونکہ باعتبار الفاظ کے علم بدیہی ہے۔ اور تقریر استدلالی کی یہ ہے مضمون اس خبر کا صادق کر کیونکہ وہ خبر رسول کی ہے خبر کہ خبر کہ خبر رسول کی ہوتی خبر مضمون اوسکا سچا ہوتا ہے خبر مضمون اس خبر کا ہی سچا ہوا ہے خبر خدا استیالی کی اس حیثیت سے کہ خبر خدا کی برصادق ہے۔ اس طرح خبر رسول کی اس حیثیت سے کہ خبر رسول کی خبر بھی صادق ہے۔ خبر دنیا اللہ جل جلالہ کا انبیا کو یا خبر دنیا فرشتہ کا یا خبر اہل جامع کی جسکا نبوت قرآن شریف متواتر سے ہوا اور وہ خبر جو مقرون ساتھ قرآن کے ہو یہ سب اخبار مفید علم یقینی کی ہیں۔ علمائے خبر خدا تعالیٰ اور خبر فرشتہ کو خبر رسول میں محال کیا ہوا واسطے کجا قاعدہ حصر اسباب اور خبر اہل جامع اور اس خبر جو مقرون ساتھ قرآن کے ہو متواتر میں درج کیا ہے اور اسی طرح باقی بیسیات کو بھی درج کرتے ہیں۔ بدیہی وہ علم جو محتاج طرف دلیل کی نہو نظری وہ کم ہو جو محتاج ہو طرف دلیل کی۔ علم مخلوق کے واسطے سبب ہے خواہنگی ملنی یقینی ہو خواہ ملنی یقینی یا ظنی ہو۔ خبر شایع یعنی خدا تعالیٰ و رسول صلعم کی سن حیث شایع نزدیک ال بیان کے قوی تر قطعیات کی ہوا اور موقوف تو اتر نہیں جیسا کہ صحابہ کبار کا حال روشن تھا

مشہور علم یقینی محال نہیں ہوتا واسطو محال ہے شبکہ راوی ہیں۔ کیونکہ راوی پر محال غفلت اور سہو و گدگاہی کا محال ہے۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ خبر متواتر جبکہ وہ سنی جاوے وہاں مبارک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو تو ہو گا علم اون سے بدیہی نہ استدلالی نظری اور محال ہو گا قیہم خبر متواتر میں جو اہل علم جو محال ہو خبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تو کم کر ایک یہ کہ دانے محال ہو بغیر واسطے کے یعنی حصول اوسکا بالمشافہ یا مشاہدہ ہو جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محال ہوا بار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو محال ہوا خدا کی طرف سے سوائے ذریعہ فرشتہ کے یا حال ہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ذریعہ فرشتہ سے پس علیہم یقینی خبر۔ دوسرے یقینی یہ کہ جیت تو اتر سے محال ہو پس خبر متواتر رسول میں ایک تو یہ کہ یہ خبر رسول کی ہے کیونکہ ہونا اوسکا خبر رسول تو از اخبار سے حاصل ہوئے دوسرا صادق ہونا مضمون اوسکا اور یہ تو اتر سے محال نہیں ہوتا کیونکہ صدق مضمون تو اتر کو لازم نہیں۔ جیسا کہ مسلمہ کذاب کا دعویٰ نبوت تو اتر سے باوجود کاذب ہونے مضمون اوسکے اور جو الفاظ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنئے ہو معلوم ہو کہ یہ حکام رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اوسکا جیسے اہل علم کے مضمون کا نظری خبر کیونکہ بہت وقت ایک حکام کاذب ایک شخص کو سنی جاتی جو دوسرے مضمون پر صدق نہیں ہوتا پس علم استدلالی خبر رسول کا باعتبار مضمون اوسکے کے ہے نہ باعتبار الفاظ کے کیونکہ باعتبار الفاظ کے علم بدیہی ہے۔ اور تقریر استدلالی کی یہ ہے مضمون اس خبر کا صادق کر کیونکہ وہ خبر رسول کی ہے خبر کہ خبر کہ خبر رسول کی ہوتی خبر مضمون اوسکا سچا ہوتا ہے خبر مضمون اس خبر کا ہی سچا ہوا ہے خبر خدا استیالی کی اس حیثیت سے کہ خبر خدا کی برصادق ہے۔ اس طرح خبر رسول کی اس حیثیت سے کہ خبر رسول کی خبر بھی صادق ہے۔ خبر دنیا اللہ جل جلالہ کا انبیا کو یا خبر دنیا فرشتہ کا یا خبر اہل جامع کی جسکا نبوت قرآن شریف متواتر سے ہوا اور وہ خبر جو مقرون ساتھ قرآن کے ہو یہ سب اخبار مفید علم یقینی کی ہیں۔ علمائے خبر خدا تعالیٰ اور خبر فرشتہ کو خبر رسول میں محال کیا ہوا واسطے کجا قاعدہ حصر اسباب اور خبر اہل جامع اور اس خبر جو مقرون ساتھ قرآن کے ہو متواتر میں درج کیا ہے اور اسی طرح باقی بیسیات کو بھی درج کرتے ہیں۔ بدیہی وہ علم جو محتاج طرف دلیل کی نہو نظری وہ کم ہو جو محتاج ہو طرف دلیل کی۔ علم مخلوق کے واسطے سبب ہے خواہنگی ملنی یقینی ہو خواہ ملنی یقینی یا ظنی ہو۔ خبر شایع یعنی خدا تعالیٰ و رسول صلعم کی سن حیث شایع نزدیک ال بیان کے قوی تر قطعیات کی ہوا اور موقوف تو اتر نہیں جیسا کہ صحابہ کبار کا حال روشن تھا

الاعلیٰ قد بر عقلہ قال ابن القیم موصوٰح اور حدیث افضل الناس عقل الناس موصوٰح
اور حدیث امن یتوفیج الناس عند فی الدسجات ینالون الرئی علی قد بر عقلہ
موضوع ہر اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ بہت اماموں اہل حدیث نے بیان کیا کہ ہر حدیث کہ فضل عقل میں
دارت صحت اور ثبوت کو نہیں پہنچی ف شرح مواقف میں مذکور ہے کہ دلیل میں قسم ہر عقلی محض نقلی محض
مکرب دونوں سے عقلی محض موقوف نقل نہیں اور نقلی محض کا جو وغیرہ موصوٰح کیونکہ ضرور اس میں صدق خبر کا ہونا
اور یہ ہر عقل کے ثابت نہیں ہوتا اور اگر ثبوت عقل کا نقل سے کیا جاوے تو دور یا تسلسل لازم آوے گا لیکن
ممکن ہے کہ یہ کہا جاوے کہ تغایر حیثیت کا کافی ہے پس دور لازم آوے گا تسلسل اور بعض مطالبہ نقل
نقل سے ثابت ہو سکتے ہیں لیکن یہاں مذکور اسرارہ سکندر پر اوائل حوال جنت و دوزخ و عذاب
ثواب وغیرہ امور کے جنکا ثبوت صرف نقل سے ہے اور بعض مطالبہ نقل سے ثابت ہوتے ہیں بلکہ نقل و غیر موقوف ہر
مانند جو دصانع کی اور صانع کا ہونا قادر مطلق اوائل ثبوت نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اگر نقل سے ثابت کئے
جاوے تو دور لازم آوے گا لیکن ممکن ہے کہ جواب تغایر حیثیت دیا جاوے یعنی عقل کا اصل ہونا باعتبار او
کے ہے اور شرح کا اصل ہونا باعتبار اور وجہ کے یعنی مدائیکلیف اور فہم شرح کا عقل پر ہر عقل کو اختیار ہونا
شرح کا نہیں بلکہ عقلی قول تا یہ شرع سے معتبر ہوگا اور دہ نبوت کا فہم ہونا اور عقل نبی نہیں ہو سکتا فقط
اور وہ امر جو منقول ہر بعض علما سے کہ دلیل نقلی مفید یقین نہیں ہوتی کیونکہ دلیل موقوف بر علم وضع
الفاظ و نقل لغت اور صرف اور نحو پر اور رادی انکے آحاد میں اور سوا اسکے جو ذل خمال ہوتے ہیں پس
امر منقول غلط مریح ہے کیونکہ حق صحیح یہ ہے کہ دلیل نقلی مفید یقین ہر کیونکہ اکثر معانی الغویہ و ردو اعد صرف
اور نحو تواتر کے طریق سے وصول ہوئے کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہا جیسا کہ معنی ارض اور سما کے اور صغیر
ماضی اور مضارع اور فاعل اور مفعول وغیرہ۔ جب ساتھ انکے منہ کیا جاوے قرآن کو جو شائع
اور تواتر سے حصول ہوئے میں پس مسلم تینی محال ہوتا ہر کسی جو شک و شبہ نہیں ہوتا مام ہوا مضمون
نبراس و شرح مواقف کا اختصار ہے بلکہ نبراس میں جو شرح عقاید کی شرح ہر مذکور ہر کہ اہل تحقیق نے کہا جو
موصوف میں ساتھ علم او عقل و شرح او قیو و کچھ کہ دلیل عقلی اکثر امور میں ضعیف و خالص نہیں ہوتی و جمیع
سے بلکہ فرق در میان بدیہی اور وہی کے مشکل ہوتا ہے پس بران عقلی غیر معتبر ہے مگر جسکی تقویت ہوگا

شرع یا اہم صحیح ہو جتنی تا بعد اشرع سے ہو تفکر فیہ فانیف حسن یعنی نیک وہ چیز جس میں شرع سے نئی
تجربہ یا تنویدی صادر ہو قبیح وہ چیز جس میں نئی شرع سے ثابت ہو اور حکم حسن قبیح اشیاء میں عقل کی واسطے نہیں
بلکہ شرع مثبت اور میں حسن اور قبیح کی بر معترکہ اسکے خلاف میں دیکھ کر نیک حسن اور قبیح عقلی ہر شارح
مواقف فرماتے ہیں کہ طلاق حسن قبیح کا میں معانی پر کیا جاتا ہے ایک تو یہ کہ صفت کمال کو حسن
کہتے ہیں جیسا کہ علم اور صفت نقصان کو قبیح کہتے ہیں جیسا کہ جہل اور عقل سے معلوم ہوتا ہے اور شرع
پر موقوف نہیں دوسرا یہ کہ موافق غرض ہونا یا مخالف غرض ہونا اور اسکی تعبیر فساد اور مصلحت بھی
کرتے ہیں۔ اور تیسرہ دوسرا عقلی بر تیسرہ کہ عقل مع اور ثواب کا ساتھ فعل کے جلدی یا اہلوت سے ہو
اور حسن کہتے ہیں اور جو عقل ذم اور عقاب کا ہوسا قہ فعل کے عاجل یا آجل اور کو قبیح کہتے ہیں اور
اقسام میں ہل سنت اور معتزلہ کا اختلاف ہے معتزلہ کہتے ہیں عقلی ہر اوہل سنت کہتے ہیں کہ شرعی ہر جسے
ثابت ہو کہ حاکم ساتھ حسن قبیح کے شرع کر نہ نقل تو ثابت ہوا کہ واسطے افعال پہلے شرع کے کوئی حکم نہیں اور
مروی ہو کہ ماریہ یوافق معتزلہ کہ میں کہ انی البر اس حوالہ لکھم بالصواب۔

المقدمۃ الرابعۃ

جہان جو مراد اسوے اللہ سے ہے نوید ہے قدیم نہیں خواہ اجسام ہو یا مجردات باعتبار ذات اور عرض
کے حادث ہر استقامت السلام اور ہوا و فضا کی اور جو جس کا اتفاق ہر دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ثابت ہے
کقولہ تعالیٰ خالق کل شئی یعنی ہر چیز کو اللہ ہی کہہ کر پیدا کیا اور جہان متغیر ہے اور جو چیز متغیر اور قبل
ہوتی ہو وہ نوید ہے پس جہان نوید ہے اور جہان حالی عراض سے نہیں اور جو چیز عراض سے خالی
نہیں وہ نوید ہے پس جہان نوید ہے یعنی نوید کیا گیا عدم سے طرف وجود کی تھا معتزلہ ہر خدا موجود
کیا جسے منکر صانع کہتے ہیں کہ خود بخود پیدا ہوا۔ قول اور مخالف عقل و نقل ہر اور فلاسفہ کا قول کہ
جہان قدیم ہے دلائل عقلیہ و نقلیہ سے باطل ہے جیسا کہ کتاب مطولات میں مذکور ہے خواہ قدیم ہونا ملکی ہوسا قہ
اور ہر اوہل سنت و قبیح کے خواہ قدیم ہونا مجردات کا ہو یا قدیم ہونا فاعلم کا ساتھ مادہ اور صورت نوعیہ
حکام کا یہ مذہب کہ جسم مرکب جزو مادہ اور صورت سے ہے اور مادہ کو ہوتی بھی کہتے ہیں مادہ محل ہر
اور صورت حال اور تمام اجسام حقیقت صورت جسمیہ میں متفق ہیں اور آثار و طبائع میں مختلف۔ اور بعد

ذرات میں ہر کہ خدا نے تعالیٰ نے ایک جو ہر پیدا کیا پس وہ نظر سمیت اتنی سے پانی ہو پس پانی کو
 انسان اور کف خابر موتی و خان سے تمام آسمان اور کف سے تمام زمین پھر پانی پید ہوئی بھی ثبوت دینی ہے
 کہ ہر شے پانی سے پیدا ہوئی لیکن حکیم ثمالیسن قدیم کہنے میں خلط کی حکیم انقیما سے منقول ہر کہ اصل
 تمام ہے اور حکیم فلیطس کہ اصل تمام کا آگ ہر اور دیمقراطیس کہ اصل تمام کا اجسام مناجو
 قابل فستہ ہون غلام میں حرکت سے جمع ہو کر افلاک اور عناصر ہو جاتے ہیں۔ اور مذہب حکیم جالینوس کی
 ترقی ہے۔ منقول ہر کہ جالینوس وقت مرگ پہنچنے سے کہہ کہ جالینوس کو قدیم اور حدوث عالم سے علم نہیں اور
 ہی علم نہیں روح سے کہ مزین ہر کیا اور چیز اور علمائے اسلام فرماتے ہیں کہ جہان جو عبادة ہر ماسوا ذات الیک
 وہ ذات الیک جو موصوف ساتھ صفات کا ملکہ ہے پس جہان خواہ اعیان ہوں خواہ اعراف ہوں
 خواہ مادی ہوں خواہ مجردات تمام نوپید حادث ہے قدیم نہیں۔ اور جسم مرکب ہوتا ہر جزا سے جو منقسم ہوتا
 ہر جسم اور اسکی اجزا نوپید اور حادث ہیں کیونکہ ہر ایک حادث اور تغیر سے خالی نہیں اور حدوث عالم پر اتفاق
 تمام انبیاء کا ہے۔ پھر صانع عالم نزدیک علمائے اسلام کے قائل مختار ہے۔ اور حکما کے نزدیک فاعل بالایجاب
 یعنی صدور معلول کا اس سے ضرور واجب ہے بلا اختیار لہذا وہ معلول کو قدیم کہتے ہیں علت کی جہت سے
 جواب ملتا ہے سلام یہ کہ تاثیر واجب لوجو معلول میں دو حال سے خالی نہیں حالت وجود میں ہے یا عدم
 میں اگر وجود میں ہو تو لازم آئے گا ایجاد موجود اور یہ محال ہے اور اگر عدم میں ہو تو ہمارا مطلوب ثابت ہوا۔
 کہ معلول حادث ہے قدیم نہیں۔ **ف** بعض دلائل حکما جو اختصار مذکور ہوئی ہیں دلیل اول اوکی ہے
 ہے کہ مادہ قدیم ہے اگر قدیم ہو تو حاجت طرف دوسرے مادے کی ہوگی تسلسل لازم آئے گا جو محال ہر اور مادہ قدیم
 سے خالی نہیں پس قدیم ہونا جسم کا واجب ہوا جواب اول یہ کہ ہم یہی کہتے ہیں اور صورت سے ترکیب ہم کو تسلیم نہیں
 کرتے اور قدیم ہونا مادہ کا بھی غیر مسلم ہر کیونکہ یہ فرع ہے کتاب بالذات کی اور ایجاد عالم خدا کی ذات
 پر واجب لازم نہیں بلکہ فاعل مختار ہے خواہ کرے یا نہ اگر فاعل مختار نہ ہو اور واجب بالذات ہو تو لازم تھا
 ہے کہ جو چیز آج دن پیدا ہو وہ قدیم ہو حالانکہ یہ باطل ہر جو کہ نسبت ایجاد ذاتی کو طرف وجود ممکن ہے
 عدم ممکن کی برابری ہے پس لازم آیا کہ تمام افراد موجود ہوں یا موجود نہ ہوں۔ در نہ تنجیح بلارج لازم ہوتی ہر
 قدیم ہونا معلول کا بھی محال ہر کیونکہ کوئی چیز قدیم منسوب معلول طرف قدیم کی اور اسکا اثر نہیں ہوتی۔

ظاہر ہے کہ ظہور اثر مسبق بالعدم ہے جو بیز آج روز پیدا ہوئی وہ کل روز معدوم تھی بخلاف ثبوت فادر
 فاعل مختار کے کہ اوس کی کوئی اعتراض نہیں یفعل لما یشتاء و یحکم ما یرید۔ اریہ لہ کہ مادہ بلاصوت
 نہیں ہوتا غیر مسلم ہو کہ چونکہ مخلص اور مرجع اوس کا موجود تھا تو مختار ہے۔ اور اس کا در مختار نے اختیار سے
 اجزا اجسام کو پیدا کیا پھر ترکیب دیکر جسم بنایا دلیل دویم یہ کہ زمانہ قدیم ہے اگر قدیم نہیں تو عدم اور اس کا
 اوس کے وجود کے ہو گا۔ وہ پہلے ہونا جس میں سابق اور سبق جمع نہیں ہو حقیقتہم زمانی کے زمانہ موجود
 وقت فرض عدم اوس کے اور یہ محال ہے پس زمانہ قدیم ہوا پس حرکت بھی قدیم ہو جو مقدمہ اس کا
 ہے اور جسم بھی قدیم ہو گا کیونکہ وہ عمل حرکت ہے جواب تقدم زمانی عدم زمانے کا اوس کے وجود پر
 تسلیم نہیں تاکہ اجتماع تقيض مان کہ یہ قدیم زمانہ کا ثبوت ہو بلکہ تقدم ذاتی ہے جیسا کہ تقدم بعض جزا زمانہ
 کا بعض پر اور پس کوئی شبہ نہیں تمام آئیں واسطے عام زمانہ کے زمانہ نہوا۔ دلیل سوم یہ کہ فاعلیت
 فاعل یعنی تاثیر فاعل جہان میں اور ایجاد فاعل جہان کو یہ صفت قدیم ہے پس لازم ہے کہ جہان قدیم ہو
 بیان یہ کہ اگر فاعلیت فاعل نو پیدا نفس ساتھ وقت خاص کے ہو کہ ضرور ہے کہ وہ موقوف ہو کسی
 شرط حادث پر جو خاص وقت میں ہو۔ نہ ترجیح بلا مرجع ہوگی کیونکہ خاص ہونا حادث فاعلیت کا ایک
 وقت میں نہ آگے اور نہ پیچھے باوجود نسبت برابر کے تمام اوقات کی طرف ترجیح بلا مرجع ہو پھر کلام کیا جائیگی
 شرط حادث اور خصوصیت اوسکی میں ساتھ وقت خاص کے پس سکی اور شرط ہوگی پھر کلام طویل
 ہوگی پس تسلسل لازم آویگا اور محال ہے۔ فاعلیت قدیم ہوئی تو اثر اوس کا اور حصول بھی قدیم ہو گا یعنی
 ایجاد ازلی سے وجود اثر بھی ازلی ہو گا جہاں بہت وجوہ سے ہے لیکن مجہدہ دو وجہ ہیں۔ ایک کہ
 ترجیح فاعلیت فاعل کی ایک وقت میں۔ جو تعلق ارادہ فاعل مختار کے ہے۔ جیسا کہ آدمی درندہ کو
 بھاگتا ہے اور نزدیک دسکے دورا ہر مسافت میں اختیار کرتا کر وہ ایک۔ یا دو پہلے پانی کے پیاسے کے
 پاس موجود ہوں اور وہ ایک اختیار کرتا ہے پس فاعل مختار اپنے مقہورات سے ایک کو اختیار کرے گا اور
 بموجب تعلق ارادہ کے فاعل مختار کو کوئی حاجت ترجیح میں نہیں محض ارادہ کافی ہو جسے دو سہا یہ کہ
 اگر ذیل فاعلیت فاعل والی صحیح ہو تو لازم آتا ہے کہ حادث یومی قدیم ہو حالانکہ یہ باطل ہے دلیل چہلیم
 یہ کہ بیان عالم ہی صلاحیت جتنی اوسکی ازلی ہو نہ انقلاب لازم آویگا امتناع ذاتی سے طرف

امکان کی اور تاثیر باری تعالیٰ کی عالم میں بھی ازلی ہے ورنہ انقلاب مذکور لازم آویگا پس اربے کہ
 یقین کیا جاوے ساتھ ازلی ہوئے امکان عالم کے اور ترک نہ وجود کا عالم پر نہ غیر متناہی جس جو
 مطلق کے لائق نہیں پس لازم ہے کہ جو ادوسکا قدیم ہو ورنہ تعطل لازم آویگا۔ جو اب ازلی ہونا ادوسکا
 باعتبار علم و تدبیر اور ارادہ کے سے اور حدوث عالم باعتبار وقوع اور تعلقات حادثہ کے ہے پس
 قدیم ہونا اور بہ سے ہے اور حدوث ادوسکا اور بہ سے اور حادثہ و مختار پر کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا اور تعطل لازم
 نہیں آتا کیونکہ صفات کے تعلقات غیر متناہی ہیں اور قرآن اور حدیث میں دلائل عالم کے حدوث اد۔ فنا کی
 بہت ہیں اور امکان عالم غیر متناہی کا بھی ممکن ہے بخلاف حکما کے کہ ہوا اس عالم کے دوسرے عالم کے
 قائل نہیں۔ اور نفوس ناطقہ یعنی ارواح و نفوس غلکی بھی حادث ہیں بلکہ ہوا خدا موصوف بصفات کے
 کوئی چیز قدیم نہیں۔ بعض یوں تقریر کرتے ہیں کہ امکان صفت وجودی ہے تعقل متعلق جو مدنی ہے
 اور صفت وجود کا قیام ساتھ محل موجود کے ہوگا اور حادث پہلے حدوث کے ممکن ہے اور امکان جو امر عینی ہے
 محل موجود واسطہ اسکے ضرور ہے پس اگر مہولی یعنی مادہ حادث ہے تو ضرور مسبوق ہوگا ساتھ مادہ
 دوسرے کے پرقیاس و فکر تسلسل میں جو محال ہے پس وہ قدیم ہوا۔ اور مادہ متصور سے جدا نہیں ہوتا
 اور مجموع مادہ اور صورت جسم کے جسم قدیم ہوا جو اب بموجب دلائل بطلان جزا لایخیری کے بطلان مادہ کا
 ثابت ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ امکان امر اعتباری مدنی ہے کیونکہ اگر موجود ہو تو واجب ہوگا یا ممکن یا ممکن
 میں دور یا تسلسل ہو اور وجوب میں خلاف مطلوب ہے اور بہت ہونا قدیم کا لازم آتا ہے اور اعتباری کو
 حاجت محل کی نہیں ہوتی فقط اور بعض یوں کہتے ہیں کہ علت تامہ جہان کی قدیم ہے پس معلول قدیم
 ہو کہی کہ خلاف معلول علت سے محال ہے جو اب علت قدیم ہے لیکن ممکن کا ازلی ہونا محال ہے دوسری
 وجہ یہ کہ علت تامہ سے ہے تعلق ارادہ کا اور وہ تعلق حادث ہے پس علت حادث ہوئی اور تعلق
 محتاج علت نہیں کیونکہ فعل قادم مختار ہے اور ملکہ کے دن جو پیدا ہو کیونکہ قدیم ہو یعنی قانون حکیم متعلق
 ساتھ حادث یومی کے ہے اور تقدم عدم عالم اسکے وجود پر زمانی نہیں بلکہ ذاتی ہے اور امتداد عدم
 سابق حکم و ہی اصل ہے جیسا کہ بطلان حکم و حکم کہ گرد عالم امتداد ہے اور حدوث عالم ایک وقت میں
 باوجود تساوی اوقات ترجیح بلا مرجع نہیں بلکہ ترجیح فاعل مختار کی ایک دو مقدمہ سے ہے اور قبل

خداوند عالم کوئی وقت موجود نہیں پس دل و ذات باعتبار ہونے اور کے کے اول مرجع ہوا تو فیضانِ عالم تھا۔
بعد عالم ہے اور ہر شے بل راہ و قصد معدوم ہوا اور فیضانِ علی مختار و مقصد راہ و مقصد ہوا اور ہر شے
پس جہان صادق ہوا و فاعل مختار کو حاجت مرجع کی نہیں۔ اور اشیا موجود ہیں یعنی وجود کا خواہ ایمان
ہوں یا اعراف ثابت و روایتی ہو۔ موجودات کی ہستی وہی اوستی اور اعتباری نہیں بلکہ ذاتی ہوا تو دل و
لوگوں کا ہستی جہان کوئی اوستی و خیالی زعم کرتے ہیں جب وہ عقل و فہم کے مراد ہے اور جہان تمام کا فاعل ہونا
اور دفعہ دوسرے سے پیدا ہونا دلائل و ثبوتات کے اہل ایمان کو کسی وجہ سے شک نہیں چونکہ ہر ایک ممکنات کے ہر عقل کو بھی
انکار نہیں بلکہ نہایت دیکھ تسلیم کرتی ہوا و ثابت کرتی ہوا و اس امر کو خشنود و مدح و ثناء جہانی کہتے ہیں اور دلائل و ثبوتات
موقوف و غیر میں مذکور ہیں نقطہ جب جہان نوید کیا گیا کہ عدم سے طرف وجود کی تو مقرر ہوا کہ واسطے اسکے نوید
کرنے والا ہو کہ جو فعل کا بغیر فاعل کے محال ہے اور پیدا کرنے والا عالم یعنی جہان کا ارتدادی ہوا و اس
ذات مقدس کا نام ہر معین نام صفات کا ملکہ ہوں کسی وجہ اور کسی ذات و صفات میں عیب نقصان ہو صفت کمال
ذات اور کسی موصوف ہوا و صفت نقصان ہے مقدس ہوا و ذات موصوف با صفات موجود و ازلی ہوا و غیر ہوا
ابدی ہے بغیر ہوا کے تمام اور اسکے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں اور اسکے خدا ہونے پر جہان کا اتفاق ہوا۔
اور اسکے وجود اور توحید اور تنزیہ پر دلائل عقلیہ و نقلیہ مضامین اور مخلوق معلوم کرنے کیفیت ذات اور صفات
اور کسی کو علم ہوا۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ لا تَذِیْرُ لَهُ اَلَا بَعْدُ اَلَمْ نَسْجُدْ وَاقْتَرِفْ اَلَمْ نَسْتَمِمْ اَلَمْ نَقْنَطْ اَلَمْ نَسْجُدْ
مِنْ عِلْمِهِ دُوراً طرہ و لا یُحِیطُوْنَ بِہٖ عِلْمًا۔ کیا عمدہ ہر مضمون سجدی علیہ رحمۃ کا۔
جہان متفق برائیتش + ہوا و ماند در کھنہا سہیش + ہوا و راجع ز آتش و نیر و ہم + ہوا و نازل دیش ہوا و دست ہم۔
نہ لوگ در کھنہ آتش رسد + نہ فکر بنوع صفتش رسد + توان بلافت سبحان سجدہ نہ در کھنہ چون سبحان رسید
ذات اور کیفیت صفات اور کسی مخلوق کو معلوم نہیں۔ قرآن اور حدیث میں وارد ہے کہ ایمان غیب پلویں
اور غیب علم مخصوص خدا تعالیٰ کو ہوا و ایمان ہوا تو رفت عذاب ہو کہ قوم یونس کے مقبول نہیں اور سوجہ
موجہ پستہ کرنے خدا تعالیٰ کے قوم یونس کو۔ ایمان فرعون کا مقبول نہیں۔ اَفَنْتَ بِاٰثْنِهِ کَاھُوْ
وَاِسْمٰئِیْلَہٗ توجہ میں ایمان با ساتھ اللہ کے کہ موجود اور یکناہ اور منفرہ ہے جیسا کہ وہ ثابت ہوا تھا نامہن
اور صفات ہوا یعنی خدا تعالیٰ موصوف ساتھ اسما و صفات کے + ہم اور صفت جو قرآن اور حدیث میں

یہ تمام باتیں قرآن و حدیث میں مذکور ہیں اور دلائل و ثبوتات سے ثابت ہیں۔

وارد ہے اور بعض علماء کا قول ہے۔ جو کمال کی صفت دوسرے کے برابر جو صفت نقصان کی ہو اسد تعالیٰ اس سے
 مقدس ہے۔ صفت کمال کی خواہش ہو یا نقل سے۔ آیات اور احادیث صفات جو مشابہات ہیں اون پر کیا
 لایا جاوے اور مرد ادنیٰ خدا تعالیٰ کی سبکدوشی ہوے۔ کیونکہ مرد ادنیٰ سو اسے شایع کے کسیکو معلوم نہیں ورنہ
 ادنیٰ تاویل کیا وے اور نہ ظاہر معنی کئے جاویں۔ اور بعض علماء جو تاویل کرتے ہیں محض اس لئے کہ وہ قرآن مجید
 مجسمہ ہے اور یقین کرتے ہیں کہ مرد ادنیٰ شایع کو معلوم ہے۔ ہر پستہ علم کا اتفاق ہو کہ ذاتی ملاحدی والبراس۔
 ثبوت صانع اگرچہ یہی ہے لیکن اس کے وضاحت کے کو بیان کیا جاتا ہے۔ اعیان اور اعراض نو پیدا ہیں اور واسطے
 حادث فاعل نو پیدا اور مرد ادنیٰ کیونکہ صمد و فعل بغیر فاعل نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ بنا بغیر مانی کے نہیں ہوتی۔
 اور بعض نے کہا ہے کہ ہمارے کام نو پیدا ہیں اور صمد و ادنیٰ فاعل سے ہوتا ہے جس سطح صمد و اجسام کا یہی فاعل
 سے ہوتا ہے علت اور سببیت کی طرف متوثر کی حد و تہ کی بل کلام کے۔ امکان کیونکہ عدم ممکن ہی ممکن ہے
 پس لازم آیا یہ کہ عدم محتاج ہو طرف علت کی حالانکہ عدم مطلق محتاج نہیں ہوتا مگر طرف متوثر اور علت کی۔ اور
 سببیت کی طرف متوثر کی نزدیک جہاں امکان ہوا و متاخرین اشاعرہ کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ ہم خیال کرتے
 ہیں جو حادث کی طرف و ہر کو احتیاج اس کا طرف علت کی ظاہر نہیں ہوتا مگر ممکن ہونا اس کا اور حادث سبب نہیں
 ہوتا کیونکہ اگر حادث سبب ہو تو لازم آتا ہے کہ جہاں بعد موجود ہو نیکی صانع سے ہے پر واپس۔ بعض علماء نے جو
 دیا ہے کہ تعالیٰ اجسام بغیر اعراض کے نہیں ہوتا اور اعراض دوسرے زمانے تکلیفی نہیں رہتے اور حاجت طرف صانع
 کی ہمیشہ رہتی ہے اور بعض نے یوں کہا ہے کہ حادث متصف ہوا کہ ساتھ وجود اور عدم کے اور ہونا نہ ہونا برابر ہو پس ضرورت
 طرف مرجع کی ہوتی۔ اور اس دلیل کی بنا حادث اور امکان پر ہے۔ اور بعض نے کہا کہ وجود و عدم میں ترک نہیں
 اگر وہ واجب الوجود ہے پس سبب و فاعل ہوا اور اگر ممکن ہو تو محتاج طرف مرجع کی ہو گا۔ اور ضرورت کو کہ مرجع واجب الوجود ہو۔
 واسطے قطع دور اور مسلسل کے معنی عالم جو عبارت اس کے ہے خواہ مجرد ہو خواہ مادی خواہ جو ہر خواہ خواہ صمد تمام
 نو پیدا ہے اور ہر نو پیدا کی واسطے فاعل نو پیدا کہ تو اللہ لازم ہے اور حیاں ممکن ہوا و محتاج طرف متوثر کی اور اعراض کا حادث
 مشابہہ ہوتا ہے خواہ نفوس میں ہو خواہ آفاق میں کیونکہ مشابہہ انقلابات لطف سے خون منجد اور اس سے
 منفذہ اور اس کے گوشت۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وجود ان اشیا کا بغیر فاعل کے محال ہے اور صمد و اس کا طبیعت کے شعور
 بھی محال ہے کیونکہ ہر متعلق کسی حکم کو جو اسے جو اس میں بھی ہوتی ہیں عاجز ہیں درحالات اخلاک و عناصر در حیوانات

جو ہر چیز کے
 جو ہر چیز کے
 جو ہر چیز کے
 جو ہر چیز کے

اور نباتات اور معدنیات کے مشابہہ سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حدوث احوال بغیر فاعل محال ہر اسے قرآن مجید میں صحت تفسیر کے موقع موقع خوب تفسیر کی ہو یعنی دلائل ثبوت صانع بہت ذکر کئے ہیں۔ اور ہر مملکہ شریح میں ایک کیفیت اور شکل خاص ہے کہ دوسری چیز میں وہ نہیں ہوتی اور یہ صورت جسم کی طرف سے نہیں اسلئے مشترک ہونے اور اسکا اور نہ جانب طبیعت کیونکہ مقتضی طبیعت مختلف نہیں ہوتا پس ضروریہ ہے کہ وہ مفصل و مبیح و احباب لوجہ دہے واسلئے قطع کرنے اور در تسلسل کے۔ تقریر حکما کی یوں ہے کہ واقع میں قطع نظر خصوصیات اور احوال سے ایک موجود ہے اگر وہ واجب پس مراد محال ہے۔ اگر وہ ممکن ہے کہ محتاج طرف مونثر کی ہوتا ہے ضرور ہے کہ وہ ممکن طرف جود کی انتہا کے واسلئے دور کرے تسلسل اور دور کے اور بعض علما نے یوں بیان کیا ہے کہ ممکنین جود ممکن ہیں ہر پس اگر وہ ممکن طرف واجب کی ہر خواہ ابتدا سے ہوا انتہا سے پس مطلوب حاصل ہو گا اور اگر تسلسل سلسلہ ممکنات کا جاری ہو تو ہم یوں کہیں گے کہ جمیع ممکنات تسلسلہ طرف غیر نہایت کی حیثیت اور اعتبار جمیع سے ایک ممکن ہر محتاج طرف اجزا کی ہر وہ اجزا جو غیر مجموع کا ہے پس ضرور اس ممکن کی واسلئے علت ہو گی جو موجب حجاب و جود اس ممکن کی ہر اس کے عدم پر۔ اور وہ علت نفس مجموع نہیں ہو سکتا کیونکہ وجود علت وجو معلول پر مقدم ہوتا ہے اور مقدم ہر کا اپنی ذات پر محال ہے۔ اور نہ تمام اجزا اور نہ بعض جزا علت ہو سکتی ہیں کیونکہ اس میں بھی تقدم الشئ علی نفسه لازم آتی ہے۔ کیونکہ جہو علت کل کی ہر وہ اپنی ذات کی بھی علت ہے پس ضرور کوئی امر خارجی علت ہو گا اور وہ امر خارج ضرور واجب لوجہ ہو گا۔ اور یہی مطلوب ہے۔ اور بعض نے یوں تقریر کی ہے کہ ممکن اپنے جود میں بذاتہ مستقل نہیں اور ممکن ایجاد غیر بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ مرتبہ ایجاد کا پچھلے مرتبہ وجو کے ہوتا ہے کہ چونکہ چیز جب تک موجود نہ ہو ایجاد نہیں کر سکتی پس اگر حصر کا موجود کا ممکن میں ہوتا لازم آتا ہے کہ کوئی چیز مرکز موجود نہ ہو کیونکہ ممکن اگرچہ متعدد اور بہت رکھتا ہے وجود اور ایجاد میں مستقل نہیں اور جب جود اور ایجاد نہ ہو پس وجو دلذاتہ وغیرہ بھی ہو گا اور بعض علما نے یوں تقریر کی ہے کہ اگر واجب لوجہ موجود ہوتا ممکن لوجہ وجو واجب لغیرہ سے ہی ہو گا۔ اور اس وقت یہ لازم بیگانہ ہرگز کوئی موجود نہ ہو گا واسلئے حصر وجو کے واجب و ممکن میں ہر اول یعنی جہو واجب جود نہ ہو گا کیونکہ جب جہو نہ ہو تو تمام وجو ممکن نہ ہو گئے اور میں ممکن نہیں کہ نفی کرنا جو ہر ممکنات کے باطل بلکہ نفی متعین ذاتی نہیں ہے بلکہ ہر ممکنات کے مجموعہ اور اسکے فرد ممکن نہیں اور نہ مجموع متعین بالذات یعنی غیر کے مسبب نفی و مجموع ممکن متعین ہر ضروریہ کہ ہر غیر موجود واجب نہ خارج مجموع کا اور لا محالہ اسکا عدم فرض کیا تھا۔ اور امر دوسرے یہ کہ جب واجب

۱۔ ممکن موجود ہوں تو ہرگز کوئی موجود نہ ہوگا کیونکہ ال معقول کے نزدیک مقرر ہے کہ چیز جب ممکن ایک واجب بالذات
 یا بالذات ہو تو موجود نہ ہوگی کیونکہ موجود یا واجب وجود ہے ساتھ وجوب ذاتی کے یا ممکن وجود اور سکاست
 وجوب کے جانب علیت سے۔ اور جنس علمانیوں کے کہ اگر ممکن ہوں تو حشر امکان میں ہوگا اور مجرب
 امکان محتاج طرف موجود فعل کی ہوگا۔ اس وجہ کہ تمام اجزا مجموعہ یا ہر ایک جز خواہ بالواسطہ یا بلا واسطہ منقسم
 موجود فعل کی ہو چکی کر فی مجموعہ ساتھ نظر کرنے موجب متعین ہو کہ ممکن جب تک ایک ہو جانب علیت موجود نہیں تھا
 وجوب واسطے وجود جب ہوتا کہ تمامی قسم عدم ہوں اور تعلق عدم مجموعہ جانب علیت ہے اور عدم مجموعہ کی تمام
 ہر قسم عدم ہوتا کہ ساتھ اس جزو خاص کے اس کی ساتھ اس جزو خاص کے الی آخرہ اور جس کو مستقل کی جہت عدم
 مجموعہ متعین ہوا فرد ہے یہ کہ وہ مجموعہ خارج ہونہ دخل ہونہ عین مجموعہ اور ضرور ہے کہ وہ واجب ہو کہ وہ خارج میں
 موجود یا واجب ہو یا ممکن نہیں ہے چیز موجود نہیں نظر کر کہ مقرر کا عین اثر ہو محال ہو کہ ہو کہ اس میں مسلسل لازم آتا کہ
 دفعی صانع کی لازم آتی ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 موجود میں علیہ باطل ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 اور ہر اس کو کسی کو غیر خارج ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 علم ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 تباین اور فرقی بقیہ جسکے ساتھ ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 معنی کوئی فی الامیان کے ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 فلا اشتراک فیہ۔ اس پر وہ چیز جس پر وہ صادق تا کہ ہر اس میں شرکت نہیں پس کجا واجب جو قدیم و ہم ازلی۔
 ابدی اور کجا ممکن ہو جو حادث خالی غیر مافی تفکر و لا کلک من الغافلین اور غلط اور باطل ہر قول اس شخص کا
 جو کہ کہ ذات خدا کی وجود مطلق ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 ہے کیونکہ وجود کلی کا خواہ طبعی ہو یا غیر طبعی نزدیک ہر کمال یعنی اور وہ جو حکما سے منقول ہے کہ ذات اسد حالی کی وجود مشترک ہر تمام
 خارجی و جسمی جیسے رتبہ جو مانند نشان جلالت کی ہو جدا کہ فہرست علیہ وغیرہ بخلاف وجود وہی کے کیونکہ اس پر ہر کمال
 نہیں ہوتا۔ تمہید میں مذکور ہے کہ فکر کرنے آثار و نشانیاں صفات یا تہائی علم معنی میں ہوتا ہے کہ صانع
 موجود ہے جیسا کہ یقین ہوتا کہ وہاں کے کہ کہنے سے ساگ پر اور کاریگری کا یہ کہ یہ نشان دیتی ہر اور بارش جو دکھا

یہ قول
 صریح ہے
 اور معنی
 ہے
 کمال
 علیت
 سے
 کمال
 علیت
 سے

یہ قول
 صریح ہے
 اور معنی
 ہے
 کمال
 علیت
 سے
 کمال
 علیت
 سے

یہ قول
 صریح ہے
 اور معنی
 ہے
 کمال
 علیت
 سے
 کمال
 علیت
 سے

پرسید ہر جیسا کہ نامینا زول قطرات بارش سے ہونے بادل پھین کر مارا گر چہ اسکو نظر نہیں ہوتی اور بنا بانی کی
 دلیل ہر بانی پر تو یہ جہاں نشان خالق قدر کے ثبوت پر دلیل روشن ہو۔ اور وجود جہاں کا خواہ مجرد ہو خواہ
 مادی۔ بسیط ہو یا مرکب و وجود آثار جہاں کا سوئے فاعل کے نہیں ہوتا۔ خدا تعالیٰ کا وجود یعنی وجود ہونا اور
 توحید اور تنزیہ یہی ہے محتاج دلیل مخلوق کا نہیں نہ ذات میں و نہ صفات میں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى آفَى
 اللَّهُ شَيْءٌ فَاِلٰهَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللَّهُ۔ چونکہ ہستی خدا تعالیٰ کی یہی ہر انبیاء علیہم السلام واسطے بیان توحید کے آئے
 اور وہ توحید یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی ذات اور صفات میں بگناہ ہے اور اسکا کوئی شریک نہیں اور یہ توحید
 اعتقاد تمام نبیوں اور صالحین کی ہے اور غلط بلکہ کفر ہے یوں اشتقاق کرنا کہ تمام مخلوق میں غنی ہر اور ناقص اور
 مخلوق کے ایک موجود تصور کرنا جیسا کہ محمد بن اور اہل سکر خیال کرتے ہیں کہ انی فتح الباری شرح مجمع بغاری
 کتاب الايمان اب التوحيد شرح فقہ الکبریٰ مذکور ہے کہ مراد اَمْنٌ بِاللّٰهِ سے یہ ہے کہ چنے تصدیق کی تھی
 ہونا کہ اور اسکی توحید اور تنزیہ کے تفسیر کبیرہ لفظ ثانی میں مذکور ہے کہ مراد ایمان لائے ساتھ اسکی ہے کہ تصدیق
 کر چکے موجود ہونے ذات اسکی کہ صفات و افعال اور اسما اور احکام کے اور ایمان لانا ساتھ وجود اس کے
 یہ ہے کہ تصدیق کرے کہ ما سوئے موجودات ممکنہ کے ایک وجود ہے کہ وہ اونکا خالق ہر پس میں تقدیر محکم
 کرنے والا ساتھ ہونے خدا تعالیٰ کے ہوا۔ کیونکہ وہ محکم سوئے موجودات ممکنہ کے دوسری چیز کو ثابت نہیں
 کرتا۔ پس دس محکم کا اختلاف ہمارے ساتھ بیچ ثابت کرنے ذات اسد تعالیٰ کے ہوا یعنی اس معاف اسما
 ظاہر ہوا کہ جو شخص خدا کو جسم یا کمزور جسم یا عین مخلوق جانتا ہو وہ خدا کی ہستی کا منکر ہے۔ اگرچہ وہ منہ سے قرار
 نہ کرے اور بھی تفسیر کبیرہ کے جلد اول میں ہے کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ساتھ عبادت اپنی کا وہ حکم عبادت کا موقوف
 اور عظیم وجود اس کے کہ تو لازم ہے کہ دلیل اس کے وجود کی بیان کیجاوے اور ہمیں کتاب معقول میں یہ بیان
 کیا کہ وجہ ثبوت باری کی یا امکان ہر یا حدوث اور ثبوت ہر ایک یا جو امر میں ہوگا یا اعراف میں اور
 دینے سے چہ قسم حاصل ہوتے ہیں۔ وجہ پہلی مکان موجودات سے طرف اسکی اشارہ ہے ساتھ قول اللہ
 كَسَّ اللَّهُ الْغَيِّ وَأَنْشَرُ الْغَفْغَفَ آو۔ اور ساتھ قول اس کے وَإِنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ اور ساتھ قول
 اس کے قُلْ لِلَّهِ شَرُّ دَرْتُمْ فَفَرُّوْا إِلَى اللَّهِ لَا يَدْرِي اللَّهُ تَلْبِيزُ الْقُلُوبُ اور ساتھ

اول ہر ساتھ کائنات صفات کے طرف اسکی اشارہ ہے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے خَلْقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حدوث اجسام کے اور طریق کی مشابہت ساتھ توں بہیم کے لایا
 الا فلین اور استدلال جو تھا ساتھ حدوث اعراض کے ہے اور یہ وجہ سمجھ مخلوق کی طرف بہت نزدیک ہوا اور
 یہ خصوصیات میں نفیس اور فائق برحق اور کتبہ نہیں مشتمل ہیں دونوں امور و پیرا دلائل نفوس ہے کہ ضرور ہر ایک
 جانتا ہے کہ یہ موجود نہ تھا پہلے اسکی اور اب وجود ہے اور جو چیز کچھ عدم کے موجود ہوتی ہوا اسکے واسطے ہو
 ضروری ہے۔ اور یہ ایجاد کرنے والے نہیں ہر نفس کا کائنات اسباب و اسکا اور نہ تمام لوگ کیونکہ تمام مخلوق اس
 سے عاجز ہے پس ضرور ہوا یہ کہ ایک موجود ہو جو ان موجودات کا مخالف ہو کہ ایجاد و تباہی ہو۔ اور
 طبائع نفوس اور افلاک و نجوم چونکہ وہ محتاج ہیں قیام و بقا کے نہیں کیونکہ انہیں تغیر اور تبدل ہے اور دلائل
 آفاق کو کسی بھی مراد ہے نہ لایا اسکا بہتور کہ اجسام فلکی اور اجسام غریبی جسمیت میں مشترک ہیں پس
 خصوصیت جس کی ساتھ بعض صفات یعنی فلاں جسم ساتھ اس مقدار اور شکل اور جنس کے خاص ہوا اور فلاں
 نہیں یہ خصوصیت نہ بالذات سبب جسمیت ہے اور نہ لایا اسکے لوازم سے۔ کیونکہ اسکے لوازم تمام میں مشترک
 ہیں پس ضرور ہوا یہ کہ کسی اور منفصل سے ہو کہ وہ منفصل جسم ہو گا تو پھر کلام عود کی گئی مگر جسم نہیں تو باوجود
 بالذات ہو گا یا محتاج قیام و بقا کے نہیں پس ضرور ہو کہ ہر وجود ساتھ اس سبب کے متعلق ہونا تمام
 اجسام کا صرف موثر قادر کی ثابت ہوا کہ وہ جسم ہر جسم جمالی اور معلوم کیا جائے کہ واسطے مستقیم کے (سبب
 میں کئی جوہر ہیں ایک یہ کہ ہر بعض زندہ قیام و بقا کے صانع ہے کہ نزدیک امام جعفر صادق رضی اللہ
 کے احوال کہ امام نے کہا کہ تم نے کسی دربار میں کشتی پر سواری کی کہ اس نے کہا ہاں امام نے کہا کہ اس کے
 خوف تھے دیکھو اس نے کہا ہاں ایک روز خوفناک اندھیرا ہوا پھر کشتی کی ادھول کوڑا لاد رلا خوف کو ڈوبا
 دیا پس جس کشتی سے حلق ہوا۔ پھر میرے سے وہ ٹھنڈا جاتا رہا۔ پس اس وقت میں موجود تھے ملاطمت
 میں بکلیا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ میں کنارہ کی طرف آگیا پس امام نے سوال کیا کہ تیرا بعد و سا پہلے کشتی ہو
 پھر تیرے کشتی پر ہوا کہ تجھ کو جان بوجھ کر حیرت میں سے جاتی رہی آیا تم نے اپنی جان کو پہلے ہلاکی کو پس کیا یا تم
 اسلامیت کی اتنا کہتے تھے اس نے کہا کہ مجھ کو اسلامیت کی تھی امام نے کہا کہ کس جزے تم اسلامیت کی کہتے
 تھے پس کیا تم نے اسلامیت کو عالم پر کسی تم ان کو مید کہتے تھے جو ان کو غرضی تھے پس زمین کا امام جعفر

اٹھ پر سلمان ہوا دوسری وجہ یہ کہ کتب دیانا شاہ میں مذکور ہے کہ سید علیہ السلام نے
 واسطے عمر بن حصین کے کہا کہ واسطے میرے کہنے خدا میں دے نہ کہ تو اس فرمایا حضرت علیؑ واسطے
 نے پس کون ہر واسطے دو کرنے غم اور سختی اور امر بزرگ کے جبکہ میرے بارے میں نام سے کہا اسد پر
 کہا علیہ السلام نے سوا اسد سے لے کوئی خدا نہیں تیسری وجہ یہ کہ کبیر بن مام الاحمید سے مروی ہے
 (اور وہ فرقہ پر یہ کہ واسطے ایک سیف تھے برہنہ) ذقہ دہریہ پر ہو کر کے آئے ناکہ مکتوب کر کے ایک
 روز مسجد میں بیٹھو تھا ایک صاحب نے ننگی تلوار دیکھی ساتھ دینے جو کہ واسطے قتل کرنے والے کے پس معلوم
 نے اس کو کہا کہ تم مجھ کو ایک سہل سے جواب دو پھر تم کو وہ پانچوں دیکھو کہ بیان کرو۔ امام نے کہا کہ تم
 کیا کہتے ہو اس آدمی کے حق میں کہ تم کو کہے کہ میں ایک کشتی بھری ہوئی دیکھی تھی اور میں بہت بوجہ تہ
 وہ گرداب دریا میں ڈھل ہوئی اس وقت موصی اور ہوا مختلف بہت تھی اور اس حال میں برابر سیدی
 چلی جاتی ہے۔ اس کے واسطے کوئی تلاح نہیں اور نہ کوئی اسکا ذمہ دار ہے جو ان بوجھ بٹا دے آیا
 یہ نقل کے نزدیک جائز ہے۔ انھوں نے جواب دیا کہ اس چیز کو قتل قبول اور ایم نہیں کرتی پس امام ابوحنیفہ
 کہا کہ سبحان اسد جقتل میں یہ جائز ہو کہ کشتی آبی صفت کی ہو تو سطح جائز ہو گا قیام اس بنا کا
 باوجود اختلاف و تغیر حوال اور اعمال کے سوا مصالح اور محافظ کے پس سیکر تمام روے اور کہا کہ یہ
 آپ کے اور تلواریں ڈھال کلیں تباہ ہو چوتھی وجہ یہ کہ امام شافعی زینی السد منہ سے لوگوں نے سوال
 کیا کہ وجہ پانچ پر کیا دلیل ہو انھوں نے جواب دیا کہ پتا تو ت کا رنگ و بو و مزہ اور طبیعت میں ایک ہے
 نزدیک تباہ سے لوگوں کو کیا بیان۔ کہا اس کو کثیر ارشیم کا کھانا ہر تو اس سے رشیم نکلتا جو اندکھی شہد کی
 کھاتی ہر تو اس سے شہد نکلتا ہے۔ اور بکری کھاتی ہر تو اس سے تین نکلتی ہر تو اس سے سن نکلتا ہر تو اس کے
 میں ستوری پیدا ہوتی ہر میں کون چیز ہے جس نے کیا ایسا مالانہ طبیعت اسواحد ہے اور حقسی اسکا
 تبدیل اور مختلف نہیں پس نیک مالک اور کئے ہاتھ پر سترہ آدمی مسلمان ہو پانچویں وجہ یہ کہ ابوحنیفہ سے
 دوسری دفعہ سوال کیا گیا پس انھوں نے ترسک پکڑا کہ باپ چاہتا ہے کہ میرے جیسا ہو اور پیدا ہوتی ہر
 بیٹی اور اسکا عکس پس معلوم ہوا کہ یہ کام صانع مختار کا ہے چنانچہ وجہ یہ کہ امام احمد بن حنبل نے دلیل
 پر کہی کہ ایک قلعہ محکم صفا ہوا اس میں سورخ بنو ظاہر لو کے چاندی ہوا و باطن اس کے سونا ہو پھر دیواریں اسکی

پہٹ جادین اور سلاہ سے ایک حیوان سمجھ تبصرہ نکلے تو ضرور ہے کہ اویس کے واسطے کوئی فاعل ہو مگر اوہ قطعاً
 جہیہ ہے اور حیوان ہے جو پرخ ہر ساقون وجہیہ کہ ماروں رشید نے سوال کیا امام مالک ۲ سے انھوں نے
 تسکین کیا ساتھ مختلف اوزون اور لغات کے انھوں وجہیہ کہ ابو نواس سے سوال کیا گیا انھوں
 نے جواب دیا ساتھ مختلف تار و رنگوں کے یعنی انکا کوئی فاعل ہر جس شخص کی صورت جسم اور طبیعت
 جو کہ نسبت اوسکی طرف افراد کی مسادی ہر اوس سے تفصیل غیر ممکن ہر جس وجہیہ کہ ایک عربی سے سوال کیا
 گیا دلیل ہر اوس جواب دیا کہ مسکین اذن کی اذن پر لکھتی، اور یہ گھوڑی کی گھوڑے پر اور گدھے کی گدھے
 علی ہذا القیاس اور نشان قدموں کے سیر کرنے والے اور چلنے والے پر دلالت کرتے ہیں۔ پس آسمان
 صاحب برج بکھار زمیں صاحب سور و خوں کی اور دریا صاحب موج و نخلالٹ و صانع حکیم عظیم قدیر کے کوئی
 یعنی ضرور کرینگے۔ دوسوں وجہیہ کہ ایک طبیع سوال کیا گیا کہ تم کس دلیل کے ساتھ اپنے رب کو پہچانتے
 ہو؟ کہا کہ اصل یہ کہ طبع خشک جریان کرتا ہے۔ اور لعابین اساک کرتا ہے دوسرے جواب دیا کہ
 کبھی شہد کے کہ اوسکی ایک طرف شہد ہے اور دوسری طرف زہر ہوتی ہے۔ گیا ہوس وجہیہ کہ خدا کا ہونا علم
 بہرست ہے محتاج دلیل کا نہیں قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ۔
 فَلَا دَأْوَابَنَا قَالُوا أَلَمْ نَأْتِ اللَّهَ وَحَدَاةً وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا يُبَشِّرُكُمْ تَوْحِيدًا فَذُوقُوا الْعَذَابَ
 فرمایا۔ اور تم خدا کی ہے البتہ جیکہ تاونے پوچھے کہ کس او تو کو پیدا کیا البتہ ضرور کہینگے کہ خدا نے پیدا کیا ہے۔
 جس آیتوں سے خدا کو دیکھا تو کہا کہ ہم ساتھ خدا اکیلے کے ایمان لائے اور ہم نے انکار کیا ساتھ اوس چیز کے
 جسکو شریک بناتے تھے۔ تمام ہوئی کلام تفسیر کبریٰ کے ساتھ اقتصار کے شرح فقہ اکبر میں مذکور ہے کہ مردی ہر
 امام غلام رحمتہ اللہ علیہ کہ ایک قوم نے اس کلام سے امام کے ساتھ مناظرہ شروع کیا امام صاحب کہا کہ تم جسکو ضرور
 پہلے کلام کرے اس سلسلے میں ایک شتی سے جو دریا میں خود بخود اسباب سے ہر جو کر آدے اور جاوے اور فاعل
 ہوے سوائے لاج اور دبر کے اور خود بخود سکون اور حرکت کرے انھوں نے کہا کہ یہ محال ہر کسی
 امام نے کہا کہ کبھی میں یہ محال ہر تو یہ جہاں جتی اور بلندی والے کعبہ صانع قدیر حافظ کے ہوگا۔
 اگر ہم خواہیں کہ کہا کہ طرف تیری طریق روشن ہر حاجت ریل کی نہیں۔ ابو العباس شاعر نے کہا ہے۔
 قَدْ أَجْبَا كَيْفَ يَنْفَعُ الْإِلَهَ أَمْ كَيْفَ يَجْعَلُ الْإِنْسَانَ جَدًّا + وَبَدَّ بَنِي كَلْبٍ لِّقَبِيلِهِ شَاةً وَبَنِي كَلْبٍ لِّقَبِيلِهِ شَاةً

توجہ اور افسوس ورتجوب ہے کیا یہ حال ہے کہ خدا کی بیغیر مائی گنجائی ہے۔ بلکہ کیا حال ہے کہ منکر خدا سے انکار کرتا ہے اور حالانکہ خدا کے واسطے اسکی تمام حرکت اور سکون میں ہمیشہ شہادۂ ہر اور تمام چیزیں خدا کیلئے نشان ہر اسوجہ کہ خدا کی توحید پر دلیل ہے۔ اور بعض لوگ ساتھ فضل و احسان باری تعالیٰ کے عقن کے ذریعہ سے یا خود بخود الہام سے راہ حق معلوم کرتے ہیں چنانچہ زید بن عمر رضی اللہ عنہما قرشی موحّد تھے زمانہ فترت اور جنت میں زید اور منذرہ بنو نضہ نے کھاتے تھے اور کہتے تھے کہ خدا تعالیٰ بکری کو پیدا کرتا ہر امد آسمان سے اوسکے واسطے دوزی اُتارتا ہے اودک اوس کری کو ت کے نام ذبح کرتے ہو اور یہ شعور و سکھار۔ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَ
الْعَنَىٰ بِجَدِّكَ ۖ كَذَٰلِكَ يَفْعَلُ الْمَلِئُكُ الْبَصِيرُ توجہ دینے لات اور مٹری تمام کو چھوڑ دیا۔ ایسا ہی
عقل مند آدمی کرتا ہے۔ اور ابو بکر اور ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہما بھی موحّد تھے عبادت تو کی نہیں کی۔ کفر تو بیکر
کو بڑا جانتے تھے۔ شایع اشباہ و النظائر جموی نے خطیب زری سے حکایت نقل کی ہے کہ کاتبِ رمی نے ان سے
جمع کر کے نایک ارسال کیا کہ تین مسائل علما سے دریافت کرو اگر علما جواب دیں تو مال و پیر خرچ کرنا دڑا بل
اسلام سے خرچ طلب کیا عجیب سے سوال کیا گیا تو کسی جواب شافی کافی ندیا اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ دسوقت
تا بالغ اپنے باپک ساتھ حاضر تھے باپک اذن طلب کیا جواب دے میں باپ نے اذن ندیا پھر خلیفہ سے اذن لیا
اجازت ہوئی امام نے کہا کہ تم سائل ہو جواب یا کہ مان امام نے کہا کہ تم منبر سے اترو۔ تمہارا مکان مسکن
زمین ہے کیونکہ تم سائل ہو اور میرا مکان منبر ہے کیونکہ میں مجھے پس روئی منبر سے اترنا اور امام صاحب
منبر بیٹھے پس امام نے کہا کہ تم سوال کرو۔ روئی نے کہا کہ خدا کے پہلے کون چیز تھی۔ امام نے کہا کہ تم عدد یعنی
شمار اور گنتی کو جانتے ہو اسنے کہا کہ ہاں۔ امام نے کہا کہ پہلے واحد کے کیا چیز ہے اسنے کہا کہ وہ اول
اوسکے پہلے کوئی چیز نہیں۔ امام نے کہا کہ جب ا حد مجازی نفی کے پہلے کوئی چیز نہونی تو واحد حقیقی کے اول
کوئی چیز نہ کیسے ہوگی۔ پھر روئی نے سوال کیا کہ خدا تعالیٰ کا منہ کیسے طرف ہے امام نے جواب یا کہ جب تم
چراغ روشن کرتے ہو تو اوسکے نور کا منہ کیسے طرف ہوتا ہے روئی نے کہا کہ وہ منہ ہی چاروں طرف برابر ہے امام
نے کہا کہ جب مجازی نوب احوال و ذرایع ہو تو ایک واسطے جہت نہونی تو واسطے خالق حیان کے کیونکہ
جہت اور طرف ہوگی پھر روئی نے کہا کہ خدا تعالیٰ کس شکل میں ہوا امام نے جواب دیا کہ تمہارے جیسے منبر سے
اوتار اور ہمارے جیسے کو منبر پر بند نشین کیا یعنی مشبہ بحکم پوست کیا اور موحّد کو بلند کیا کُلُّ يَوْمٍ هُوَ

فی کائنات یعنی ہر ہون و شغل میں ہر کچھ نہیں۔ زندہ کر دیا کرتی کرتا جو فقیر کرتا ہے، اودہ کرنا تو پس
 وی کرتا جو پس رومی مال چھوڑ کر خست ہوا۔ یو اقیقہ ہو، پس مذکور کہ معرفت رب کی میری
 ہے کیونکہ جیسا کہ ایک آدمی کو کوئی علامتہ اور سختی ماضی ہو، تمام ہستی کے بندوں تو نہ دروہ ہے
 خدا کی طرف متوجہ ہو کر گریہ و زاری کریں اور سلسلے و درگاہ ہستی کے ذریعہ اسکا اچھا ماسہ بند آسمان کی
 نظائر کر لیتے و سلسلے قبلہ سے اعلیٰ پہلے بر اور ما۔ ہا کہ باریک نہایت جزا و کسب سے درگاہ
 خدا میں فرمایا کرتا جو اور ہستی و رومی نسبت عار یا نہ ہو کہ یہاں کہ غلبہ سے سلسلے فوق ہلاکی کے
 شبیب فرماتا ہے و پانی سے سرایہ، ذریعہ آسمان کی مبداء ہے پس در یادوں، باز و کھلا کرنے کی
 اور آواز کو پست و بلند کرنے میں بلا ہر نہ ذرا و فکر سے او کی ہستی پر نشان اور شہادت دیتی ہے۔
 اور اٹھال اور چوانات کا یہی حال توحی میں کہ آخر الامور خدا کی طرف توجہ ہے گویا اور غرض شہادت فطری
 جلیبی موجود ہے جو قرآن اور حدیث میں مذکور ہے تو مانگوں اسکی مخلوقات میں اسکی ہستی کے نشانات میں
 اور ایضا او میں مذکور کہ اکثر لوگ اور کتا رسہ زبان سے یہ کہتے ہیں کہ ہر سے واسطہ ہے فجات
 دیتا کہ خدا کے او پر کلام اور اسکا علم اور میرشد کے راہیاب ہوتے ہیں، باشندہ ترکاں اور نہایت ہند کے
 لوگ و چین و جزایر اور دور کے جنگلوں والے جو اسکو دیرت سلطنت میں غیبی نہ ہم کفر و شرک کی او کو
 لاحق ہوئی صرف اپنے نفوس کی شہادت خدا کے دین پر متعلق رکھتے ہیں، کیونکہ انکی دوا میں بہت قبول
 ہوتی ہیں اور عقیدان اور بلا میں وہ ہونی پر ہتھیار، یہ ہر ہر طرف سے اور خوباب اور روایات و
 اور عجایب مشاہدات فنی اور فنی میں انکو ثابت ہے، فہم سے فقہا کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ موجود گائیہ
 ہے حکایت، ایک عربی بت پرست نے لکھا کہ، ہر بت پرست بدیشانہ کیا، کی وہ پر جاکر ماکھا
 کہا کہ یہ بت نہایت ذلیل ہے کہ یہ پوچھتی بدیشانہ کیا، یہ بت پرست اور تمام شرک سے سیر اور حق
 اور میں یقین کیا کہ خدا تعالیٰ غالب ہے، جسے مانگے کہ اگر ہر ایک ذی اشارہ کرتا کہ طرف سببی صانع کی
 اگرچہ اوہمکے دلائل اور اسباب مختلف ہوں، لیکن تمام مخلوق خدا تعالیٰ کی کیفیت و کرنے معلوم کرنے کے لیے
 اور علم پر اور یہ بے علمی جو کہ ذات اور کیفیت صفات سے ہر بھی علم پر چنانچہ حضرت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 مروی ہے کہ انھیں عن ذریعہ انکار ذرا لید انرا کہ پس معرفت ذات و صفات چنانچہ شرح میں مذکور

وہی معتبر ہے یعنی جبکہ علم معقول میں سلیم لوجہ او علم بالصفات کہتے ہیں مبنی آثار صفات کے علم سے علم حصول
 ہوتا ہے۔ فقہ ابراہیم مام انھم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى حَقَّ مَعْرِفَتِهِ تَحْصِيْلًا وَحَقَّ
 لِنَفْسِهِ فِي ذَاتِهِ بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ مَبْنِيًّا عَلَى حَقِّ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ
 حَقِّقَتِ سَائِرُ اَنْبَاءِ اَنْبَاءِ مِثْلِ وَصْفِ كَيْفَ بِمَعْنَى اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ
 اور احاطہ کے نہیں بلکہ میں منع وارد ہے لیکن قول جو معقول کو کسی بزرگ سے کہ مانع فلان حق
 مَعْرِفَتِكَ یعنی ہم نے تم کو نہیں جانتا حق جانتے تیرے کا پس مضمول کے اس پر کہ کہات اور کیفیت صفات پر احاطہ
 ہم سلیم نہیں لاکند برکہ الا بَصْلًا وَلَا يُحِيطُونَ بِمَا لَدُنْكَ اِنْ شَرَحَ فَقَدْ اَكْبَرُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ اَوْ كَيْفَ مَا نَعْرِفُ
 مومنوں کی نہیں، اس واسطے نبی علیہ السلام واسطے بان تہمید کے اسے صحت صحیح میں بروایت بخاری اور
 كَانَ اللَّهُ وَلَهُ يَكُنْ شَيْءًا مَعْنَى تَعَالَى اور کوئی چیز نہ ہو ایک۔ فی اور حدیث ابو داؤد اور ترمذی اور ابن
 ماجہ اور میں وارد ہے اَنْتَ الْاَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَ اَنْتَ الْاٰخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَ اَنْتَ
 الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَ اَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ ترجمہ تو اس میں تیرے سے پہلے کوئی شے
 نہیں یعنی اول غیر ابتدا کے اور تو خرب تیرے پیچیدہ کوئی شے نہیں فی تو آخر ہے باقی ہے۔ الا بَصْلًا وَ اَنْتَ
 سَرَّابٌ وَ اَنْتَ الْاَوَّلُ وَ اَنْتَ الْاٰخِرُ اور تو ظاہر ہے پس جس پر تیرے کوئی چیز یعنی تو بلند تر ہے اللہ
 اور تیرا ہونا موجب دلائل عقلیہ کے ظاہر ہے اور نشان تیرے معقول کو بھی ظاہر میں اور ہستون میں بھی تو ظاہر ہوگا
 یعنی تیرے دیدار ہوگا اور تو باطن تیرے سوا کوئی چیز نہیں اور بعض نے کہا کہ یہ متشابہات پر احاطہ
 اور قرب اور معیت بھی متشابہات ہے پس اعلان انا چاہئے نہ ظاہر میں کرنے چاہئیں اور بتاویل مراد اولیٰ
 خدا کی پسو کہ کے ایمان مانا ضروری ہے۔ یا یہ تو باطن پر باعتبار کہ نہ ذات اور کیفیات صفات کے
 اور دنیا میں تو باطن پر جو اس سے لاکند برکہ الا بَصْلًا شے ابن عباس نے اپنی محقق تفسیر میں
 کہا کہ کہ دنیا میں باطن پر اور آخرت میں ظاہر پر یعنی دیدار ہوگا۔ معام میں مذکور ہے کہ اول کہ سوا ابتدا کے
 پہلے تمام مخلوق کے کیونکہ خدا موجود تھا اور کوئی چیز موجود نہ تھی اور آخر ہے یعنی باقی بعد فنا ہونے تمام کے
 سوا انتہا کے۔ ابن عباس نے کہا کہ معنی ظاہر کے غالب و مطلق یعنی تمام مخلوق پر غلبہ و بلندی والا ہے اور
 معانی نے کہا کہ معنی اول کے قدیم تر و درجہ آخر کے جم اور مبنی ظاہر کے علیم اور معنی باطن کے علیم۔ اور ابن عباس

اور تیرا ہونا موجب دلائل عقلیہ کے ظاہر ہے اور نشان تیرے معقول کو بھی ظاہر میں اور ہستون میں بھی تو ظاہر ہوگا

پس قہ میں دونو ایک چیز ہے پس کثرت تکلی لازم آئی نہ فی صفات کی ف سوال اگر مخلوق
 عین نہیں تو غیرت مخلوق سے محدود ہونا خدا کا لازم آتا ہے کہ چونکہ جب نہ مخلوق خدا سے جدا ہوئی تو
 حدود میان مخلوق اور خدا کے لازم ہوئی جو اب چونکہ ہستی صفت خدا کی بلا کیف ہے جیسا کہ آیت
 خدا استیالی اور باقی صفات بلا کیف ہیں اور مخلوق کی ذات مع صفات چون اور جگہوں سے ہے تو خدا
 ظاہر ہوا کہ مصداق خالق غیر مصداق مخلوق ہے بلکہ یہ دعویٰ عینیت پروردی فرعون کی مع دلیل جو کہ
 خاصی پر چند وجہ سے باطل ہے وجہ اول یہ کہ غیرت سے محدودیت لازم نہیں آتی کہ چونکہ محدود
 جسکی طرف اشارہ حسی حقیقی ہوا اور وہ اس مقام میں غیر ممکن ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ اس کلام میں ناقص
 ہے اور جس کلام میں ناقص ہو وہ مردود ہے کیونکہ دعویٰ عینیت سے ثبوت جسمیت خدا کا لازم ہے اور قول
 اوسکے سے جو (محدود ہونا خدا کا لازم آتا ہے) ثبوت غیر جسمیت کا لازم آیا یعنی یوں کلام ہوئی کہ
 مخلوق عین خدا کا اور مخلوق عین خدا کا نہیں۔ یا خدا جسم ہے اور خدا جسم نہیں اس واسطے کہ عینیت جسمیت
 اور محدودیت ثابت ہے اور دوسرے قول سے غیر جسمیت ثابت اور خداوند تعالیٰ صفات معیوبہ اور ناقصہ
 سے پاک ہے جسکے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے سُبْحَانَكَ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۵ تیسری
 وجہ یہ کہ اس کلام میں دلالت ہے کہ ثبوت عینیت پروردی پر موقوف ہے اور ظلال ثبوت
 ثبوت عینیت پر اور ثبوت خداوندی اور موقوف علیہ ہونا محال ہے چوتھی وجہ یہ کہ انہوں
 عین الہیہ تو قدیم ہونا مخلوق کا لازم آتا ہے یا خصائص و متغیر ہونا خدا کا حالانکہ یہ امور غیر ممکن ہیں پس مخلوق
 کا عین الہیہ ہونا محال ہے جبکہ یہ وجہ یہ کہ ذات مخلوق جو باریت ہے مصداق مخلوق سے غیر دور
 خدا ہے اور غیرت مساوی بردہ نہ اسکی نقیض مصداق ہوگی جو عدم غیرت کر کہ مساوی عینیت ہے
 کیونکہ ارتجاع نقیضین محال ہے پس عینیت ہونی ملائکہ مخلوق کا عین الہیہ ہونا غیر ممکن ہے کہ جو کہ تمام
 مخلوق محتاج متغیر محدود ہے پس اگر عین ہو تو لازم آتا ہے خدا کا محدود ہونا و متغیر ہونا پس
 واسطے محتاج کے متغیر ہونا پس طولی کلام کو پھر بحث طویل سے دور ہوگا یا تسلسل الہیہ
 دونو محال ہیں اور یہ احتمال صدق نقیض سے ہوا۔ اور جو امر ممکن مستلزم محال کا ہوا خود محال ہے پس
 غیرت ثابت مصداق ہونی نقیض و مستلزم محال۔ لہذا مصداق ہونا قیاساً نقیضین ہونا محال

مہمانی حضرت خاتم النبیین

ہے پس بطور صدقہ نبرج اور بلبلان علم غیر ہے، چھٹی وجہ یہ کہ دعویٰ اور دلیل کے درمیان
 ہوتا ہے اور اس دعویٰ اور دلیل میں گزرت نہیں علاوہ یہ کہ قول ادسکا (غیرت مخلوق سے محدود ہونا ضرور
 کا لازم آتا ہے) صاف اور واضح ہے اس بات کی کہ غیرت لازم اور محدودیت لازم حالانکہ لازم
 و بیان غیرت اور محدودیت کے قوت ہے کیونکہ غیرت پانی جاتی ہو غیر محدودیت کے پیش ہونا
 درمیان ہونا کے جسکے صفات ہاری میں غیرت موجود ہے کیونکہ ہر ایک صفت ذاتی ہونا علی غیر ہونا
 صفت کا ہے حالانکہ محدود ہونا صفت یا ذات کا لازم نہیں آتا کہ جسکی طرف اشارہ جتنی ہو برابر کہ وہ
 محدود ہونا یا غیر منقسم ہونا غیرت علم غیرت صفت کا ہونا اور صفت سمع غیرت صفت کا اور صفت بصر
 و قدرت اور حیات وغیرہ۔ قس علی ہذا۔ اور مجردات مانند ارواح اور عقول کی جو غیرت و ذات کے پس
 حالانکہ وہ غیر محدود ہونا یا جو مخلوق ہونیکے چہ جائیکہ خلق محدود ہونا نزدیکی عقل کے ارواح اور عقول
 کہ علاقہ ساتھ ذات کے مثل و طاقت اور تہر اور تصرف کی کسے ہے نہ طریق خلق سے بخلاف علاقہ
 باری تعالیٰ کے کہ جسکے ادراک سے عقل عاجز و خاصہ باری کا ہے پس عقل علاقہ مخلوق کی نہیں ساتھ ہونا
 کہ قول ادسکا (محدود درمیان خدا اور مخلوق کے لازم ہونا) بخلاف وہمہ ہے اور دلیل دہی خلاف عقلی کے
 کا ذہب ہے۔ کیونکہ عقلی و ہر طریق و ہر قیاس کیا غیر محسوس کا محسوس پر یعنی خدا تعالیٰ جو اس سے غایب ہے
 غیر محسوس اور غیر مشہود ہے اور موجود خارجی ہونا کا جو آثار و اقیعہ وسیلہ ال اور ترتب میں دلائل عقلیہ و عقلیہ
 ثابت ہے اور تمام مخلوق کا موجود خارجی ہونا کا اظہار میں شمس ہر اور یہ محسوس کا قیاس ہر غیر محسوس پر یا بالعکس
 جسکے قیاس غائب کا شاہد پر ہونا جاتا ہے اور اس قیاس مذکور کو باب عقاید میں حکمی بنا دلائل عقلیہ پر ہر عقیدہ
 قبول نہیں کرتے بلکہ یہ قیاس باطل ہر کیونکہ عقلی و عقلی کے درمیان علت مشترک کا ہونا ضروری ہر
 اور ثبوت اسکا بطور عقلی محال نہ پیدا ہوا اس قیاس میں عقل ہر کیونکہ جائز ہے کہ علت مخصوص ہونا
 اصل کے جو عقلی یا مخصوص ہونا ساتھ فرع کو عقلی کوئی اندازہ پس بخلاف غیر محدود ہونا موجود ہونا کیونکہ
 مخلوق جو موجود محسوس اور مدعی کے نزدیک عقلی ہر عقلی میں ایک خاصہ ہے کہ ادسکا جو غیر محسوس
 میں محال ہر کیونکہ مخلوق محتاج ہو کہ محدودیت خاصہ ہر ہر پس اس خاصہ کا ہونا غیر محدود ہونا محال
 ہے ورنہ خاصہ ہونا کا اور باری تعالیٰ جسم اور عقل اور خواص جسم سے مقدس ہر پس سیت کی مانع ہر

مقدمہ
 دین اور عقل
 کو جو کچھ جس
 یا اس پر جو
 عقیدہ ہے

حدودیت کو۔ اور یہ قاعدہ کہ ہر موجودی مکان اور جہت ہے محسوس میں مسلم و لازم ہے۔ اور جو غیر محسوس یا
 کاذب و باطل ہو کہ نہ کہ یہ خلاف دلائل عقل کے ہے۔ آٹھویں وجہ یہ کہ غیریت سے محدودیت لازم نہیں
 آتی چنانچہ معلومات باری تعالیٰ علم باری تعالیٰ میں ایک دوسرے سے ممتاز اور مفصل غیر دوسرے کا پس لازم ہو
 غیریت کے محدودیت معلومات کی لازم نہیں و نہ محدودیت علم باری تعالیٰ کا لازم ہوگا اور نہ محال نہ
 اور اگر ممتاز نہیں تو جہالت لازم آوے گی کہ وہ اشد محال ہو کہ جس میں باقی صفات باری تعالیٰ کو کہ وہ غیر محدود
 میں نویں وجہ یہ کہ عنایت ایک کرنا و موجود کا ہے اور ایک کرنا و موجود کا باطل ہے کہ وہ
 دو موجود متضاد کا ایک کرنا ہے اور ایک کرنا و موجود کا واقع میں غیر ممکن ہے اور خالق اور مخلوق محدود
 متضاد ہیں کہ ہر ایک دوسرے کے مصداق سے متضاد و متضاد نہیں۔ ظاہر ہے کہ مخلوق موجود سے شائبہ
 ہے کہ نہ کہ وہ فعل وراثت صانع کا ہے اور صانع خالق موجود ہے کہ نہ کہ وہ فعل وراثت صانع اور اثر کا بغیر وجود
 فاعل اور صانع اور مؤثر کے محال ہے اور اس وجود و صفت اور صانع میں کس طرح ممکن اور شائبہ نہیں و اختلاف
 اور تضاد و میان دونوں کے ذاتی ہے۔ پس دو ہونا اول خلاف اور تضاد کا غیر متصور ہے پس نتیجہ اتحاد
 کے بالضرورت اگر معدوم ہو جائیں دونوں ذات اور پیدا ہووے اثر میں پس نہ ہوا اتحاد و میان دونوں
 معدوم کے بلکہ ایک اثر میں پیدا ہوا جو غیر دونوں کا ہے۔ اور اگر بعد اتحاد کے ایک موجود ہو جو عملی اتحاد ہوا
 کیونکہ موجود ساتھ معدوم کے متحد نہیں ہوتا و نہ اجتماع موجود اور معدوم کا معاً ہوگا اور اگر بعد اتحاد
 کے دونوں موجود ہیں تو پس اب وہ دونوں متضاد ہیں جیسے پہلے متضاد تھے پس نہ ہوا اتحاد و دونوں کا کسی
 سے اور موجود کہنے میں کچھ خرابی نہیں کیونکہ خالق موجود مستقل قدیم ہے اور مخلوق محدود و محتاج
 حادث ہے ملکہ انکار کرنے وجود خالق اور مخلوق خرابی ہے۔ اگر انکار موجود ہونے خالق سے انکار تو
 دوسرے میں شمار کیا جائیگا اور اگر وجود مخلوق سے انکار کریگا تو مفسطایہ میں راجع ہوگا دسویں
 وجہ یہ کہ عنایت غیر ممکن ہے کہ نہ کہ عنایت عبارت ہے اتحاد سے باعتبار مضمون اور مصداق سے اور
 ہے کہ مضمون مخلوقیت اور اسکا مصداق متضاد ہے مضمون الوہیت اور اس کے مصداق سے۔ علاوہ یہ کہ
 قول المخلوق عنین اللہ بموجب ترکیب بھی غلط ہے کہ نہ کہ اس میں مل و مبیح کر سوائے کہ حاصل
 مبین کا مبین نہیں ہوتا اور مل جزئی کا مبیح نہیں ہوتا اور فنی وجہ یہ ہے کہ قول عنین

یہ تمام وجوہات
 اس پر مبنی ہیں
 کہ اتحاد و
 میان دونوں
 کے ممکن نہیں
 ہے

اور ارادہ خالق کے نہیں اور اسی طرح باقی صفات مخلوق مانند صفات باری تعالیٰ ہرگز
 کلام کا یہ ہے کہ صفات مخلوق مثل در شبانہ صفات خالق کے نہیں کسی وجہ سے اگرچہ یہ
 میں جو وہ نہیں تو مخلوق میں جہالت اور جاہتمندی وغیرہ عیوب اور نقائص انات
 صفت مخلوق کی قائم مقام ذات اور صفت خدا کے نہیں ہو سکتی۔ اگر شک ہو تو انہ
 بالانکہ بغیر مکرر اگر مخلوق میں خالق ہوتی تو ضرور مشارک اور ہم جنس و ہم نسل ہوں
 اور مقصود خالق سے ہو سکتا ہے وہ مخلوق سے بھی ہو سکتا میں اس لئے کہ میں لازم آتی ہے
 شریک اور کے کا محال ہے پس شرکت عینیت سے لازم آتی نہ غیرت سے نصک
 میں المذکر بین علاوہ یہ کہ صفات مخلوق اعراض و محدثہ اور فانیہ میں خلاف صفت
 کہ وہ ازلیہ اور ابدیہ ہیں۔ غایت الامر اس مقام میں یہ ہے کہ بعض صفات اور اسما الہی
 ہے نہ معنوی اور شرکت لفظی غیر معتبر ہے کیونکہ اس میں کچھ ضرر اور نقصان نہیں ہے بلکہ
 معنی میں مشترک ہے کیونکہ بلوغات ہے چشم اور زر اور کنوس اور زوال اور ذات سوا
 خیال کیا جادے کہ وجود مشترک ہونے اس لفظ میں کے کوئی عقلمند نہیں کہہ سکتا کہ
 اور چاہا اور چشم وغیرہ میں شرکت ہے اور یہ قول ہر صغیر و کبیر پر روشن ہو سکتا
 کوئی شبہ کرے کہ مطلق شرکت پائی جاتی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ مطلق میں یہ
 ہے اسکا وجود ذہنی ہے نہ خارجی اور وجود ذہنی کا کچھ اعتبار نہیں علاوہ یہ کہ ہماری کلام میں یہ
 باتیں کے ہے اور خارج میں میان مخلوق باقی ہے۔ البتہ در تہا
 اش سے کہیو ہم اوستی ہوتا ہے۔ البتہ اسکا ہر ذی ہوتا ہے کہ وہ
 در سے لیا ہے علمان نام کھنسی رہا۔ البتہ اسکا ہر ذی ہوتا ہے کہ وہ
 قَالَ الشَّيْخُ فِي الْبَابِ الثَّالِثِ وَالْأَرْبَعِينَ نَعْنَهُ حَيْثُ هَذَا ذَلِكَ وَيَجِبُ
 اجْتِنَابُ ذَلِكَ وَإِنْ أَطْلَقْنَا اسْمًا مِنْهَا عَلَى أَحَدٍ فَإِنَّمَا ذَلِكَ كَقَوْلِهِمْ هَذَا
 عَنْ تَعْلِيْقِ بِاللَّهِ تَعَالَى لَمَّا إِذَا قُلْنَا فَلَا تُؤْمِنُ بِذَلِكَ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا
 بِمَا وَاعَدَ اللَّهُ بِهِ وَهَذَا وَلَيْسَ مَرَادُنَا الْمَعْنَى الْمُتَعَلِّقَةَ بِاسْمِ اللَّهِ

کی بزرگ اور بلند تر ہیں اور صفات جو مخلوقات میں ہیں یہاں تک کہ جس ہر کچھ مناسبت درمیان
 صفات مخلوق اور خالق کے مثلاً صفت علم مخلوق کی عرض ہو اور نو پیدا اور ممکن الوجود بخلاف صفت باری
 کے کہ وہ واجب الوجود اور دائم اور مازی بابدی ہے علمائے اختلاف کیا ہر چیز تعریف مماثلت کے بعض
 کہا وہ مشترک ہونا دو چیزوں کا تمام وجوہ سے ہے اور بعضوں نے کہا کافی ہے مساوی ہونا بعض
 سے۔ لیکن حق یہ ہے کہ وہ مماثلت عبارت ہے مساوات تمام وجوہ سے جنہیں مماثلت معتبر ہے۔
 فِي الْبَيِّنَاتِ اَوْ لَا يُخْفِيَ اَنَّكَ لَا مُمَاثِلَةَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْخَلْقِ عَلَى كُلِّ مَقَرٍّ التَّعْرِيفُ يَتِمُّ
 یعنی نہیں پوشیدہ کہ تحقیق نہیں مماثلت درمیان خالق اور مخلوق کے اور ہر ایک کے دونوں تعریفوں کے
 قَوْلُهُ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ مَرَّجٌ هُوَ نَحْوِ مَا نَحْنُ كَوْنِي ثَمَّ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا اَمَّا
 ترجیح اور نہیں ہوا اس کے ہم مانند کوئی ایک۔ اگر نسبت کیا با دے باین طور کہ افراد جہاں مشابہت میں ہر
 شے کی جو نیکی ساتھ باری کے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں ابدان کو بعضے ایڈ ہوتے ہیں بعضے ناقص ایک بن دوسرے کی
 مثل نہیں ہوتا ایک بان دوسری زبان کی مثل نہیں ہوتی ایک رنگ دوسرے رنگ کی مثل نہیں ہوتا اگرچہ فرق
 ہو مقدار قلیل سے۔ جواب فتوحات مکی کے پرستشویں باب میں اندک اور ہے کہ مثال عالم ممکن ہو عقل و کما
 ذہن میں اگرچہ نہیں موجود واقع میں بخلاف مثل باری کے کہ عقل و واقع میں غیر ممکن ہو کیونکہ ہر کچھ ذہن میں مقصور
 ہو گا خدا اوس سے منزہ ہے اور سی باتفاق ہر عہدہ مزاج النہت میں مذکور ہے کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ
 سنہ کی ہر دو فرمایا ہے کہ آقا ہوا و جان میں نہ کر نہ الّا ہوں نہ نہ بیان کو اور ہم نہ الّا ہوں میں ہم کو اور اہل کتابوں
 شبہ کو ضعیف ہم کو اور چیز اتا ہوں اسکو ہوا کی شبہ کو اور دو مکتا ہوں اسکو ہم کو اور وہ یہ ہے کہ اعتقاد
 کرے بندہ کہ اللہ تعالیٰ بی برائی اور بزرگی میں مشابہت نہیں ہو کسی چیز کا مخلوقات سے اور اپنے ملک ناموں
 اور بلند صفوں میں کوئی ایسے مشابہتیں دروہا مستحق شمع نے اُنکے خالق اور مخلوق پر اطلاق کیا ہوا نہیں ہوا
 شامل معنی حقیقی میں نہیں اسلئے کہ صفات قدیم خالق کی برخلاف ہیں صفوں نو پیدا مخلوق کے کیونکہ صفات مخلوق
 کی جو انہیں ہوں عرصوں یا دیر غرضوں سے اور خدا تعالیٰ اوس سے پاک ہے اور کافی ہر اس معنی میں کہ اللہ
 تعالیٰ کا لیسر مثیلہ شئی یعنی نہیں ہو مانند اسکی کوئی شے۔ اور خدا جرائے فیہ دے اسکو کہ کہا ہو عالموں
 مافوق محقق التَّجِيدُ هُوَ اثْبَاتُ ذَاتِهِ غَيْرِ مُسْتَقْبِئَةِ الدَّاتِ وَلَا مُعْطَلَّةٍ مِنْ لِقَاءِ

... نیز ہے و سہل ہے اس نکتہ کو کہ یہ تصور ہمارا ہے اور کہا ہے کہ نہیں ہے مانند اسکی ذات کے
 ... اور نہ مانند اسکی نسبت کے کوئی صفت اور نہ مانند اسکی نام کے کوئی نام اور نہ مانند اسکی
 ... و نفس کی وجہ سے موقوف ہوئے لفظ سے ساتھ لفظ کے اوپاک ہر اسکی ذات قدیم کہ وہ اسکی
 ... جدید سے حال بقولہ ہر ذات محدثہ کو صفت قدیمہ اور یہ تمام مذہب اہل سنت و جماعت کا ہر
 ... اور نیز تفسیر کی اہم نام ابو القاسم شیری رضی اللہ عنہ نے اس قول و سہلی کی اور زیادہ
 ... اسکا کہ ہر ایک شے شامل ہر تمام مخلوق تو حید کو اور کیونکر تشبیہ و یا دے ذات اسکی
 ... اور نہ تو یہ امید اس کے اور نہ اسکی بے پرواہی سے اور کیونکر تشبیہ یا جاتا ہر فعل اسکی
 ... فعل خلق کے حالانکہ فعل خالق کا سوا محال کرنے محال اور دفع نقصان کے ہے اور نہ دلوں اور خصوص
 ... میں موجود ہے اور نہ بسبب نسبت اور علاج کے ظاہر ہوا اول مخلوق کا ان وجوہ سے ہر نہیں دروز یا ہر
 ... متنازع ہے کہ جو چیز کہ ہم کیجائے اپنے و ہمیں کے ساتھ اور معلوم کیجائے اپنی عقلوں سے پس وہ
 ... تو پیدا ہے تمہاری مانند اور فرمایا ہے ابو اللہ عالی جونی نے کہ جو کوئی مطمئن ہوا اور آرام کرے ساتھ
 ... اس موجود کے کہ اسکا فکر و موجود تک شے ہوتا ہے وہ شبہ ہے۔ اور جس کی آرام کرے اساتھ یعنی
 ... جس کے سوا محال ہوا جو پہنچا اس موجود تک اقرار کرتا ہے عاجزی کا اسکی حقیقت کے معلوم کرے وہ
 ... رہے اور کیا چاہا یا ذوالنون مصری رضی اللہ عنہ نے کہ حَقِيقَةُ التَّوْحِيدِ اَنْ تَعْلَمَ اَنَّ
 ... قَدْ رَتَّهَ عَابِي فِي الْاَشْيَاءِ بِدَلَالَةِ وَصْنَةٍ مُلَاوِزَةٍ بِمَعْنَى حَقِيقَتِ تَوْحِيدِ كَيْ يَبْ
 ... کہ جانے تو کہ قدرت اسکی نام نہ ہو بلکہ غیا میں بغیر علی کے اور کاریگری اسکی ان اشیاء میں ہر بغیر
 ... کہ آلات کے وَجْهَةٌ كُلُّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةَ لِصُنْعِهِ اور علت او سبب ہر چیز کا کاریگری
 ... اور فعل اسکا ہر اور ہر کوئی سبب کاریگری اسکی کا مَا تَصَوِّرُ فِي وَهْمِكَ فَاللَّهُ يَخْلُقُ فِيهِ
 ... اور جو کچھ صورت باند ہے تیرے وہم میں پس خدا تعالیٰ خلاف دیکھے ہے۔ اور یہ ظلم یعنی ہر اور ثابت
 ... اور بغیر یعنی قول ذوالنون مصری مَا تَصَوِّرُ فِي وَهْمِكَ فَاللَّهُ يَخْلُقُ فِيهِ تفسیر قول
 ... اللہ تعالیٰ كَيْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اَوْ فِعْلٌ دَلْ قَوْلٍ دَلَّ عَلَى عِلَّةٍ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةَ لِصُنْعِهِ
 ... تفسیر قول اللہ تعالیٰ كَيْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اَوْ فِعْلٌ دَلَّ قَوْلٍ دَلَّ عَلَى عِلَّةٍ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةَ لِصُنْعِهِ
 ... تفسیر قول اللہ تعالیٰ كَيْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اَوْ فِعْلٌ دَلَّ قَوْلٍ دَلَّ عَلَى عِلَّةٍ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةَ لِصُنْعِهِ

اوس چیز سے کہ کرے اور وہ سوال کئے جاویں گے اور فیصلہ سیریں تفسیر عرادی کے قول کی انما نقولنا
 بشیء اذا اذخنا ان نقول لہ کن فیکون ترجمہ سوا کے نہیں قول ہمارا واسطے
 کسی شے کے جبکہ زیادہ کہیں ہم پیدا کرنے اوس شے کا یہ کہہیں ہم اوسکو ہو پس ہوجاتی کہ ثابت رکھے
 اسد کو اور نیکو توحید پر اور اور ثابت کرنے اوسکی پاکی کے اوسدور رکھے مگر ایسی اور عقل و تہذیب سے اذکر ہم
 کے ساتھ یہ ترجمہ کلام قاضی کا ہے۔ اور یہ کلام اصل تہذیبوں دین سے اور تفسیر فقہ اکثر میں مذکور
 ہے کہ امام شافعی نے کہا جو شخص فہم ہو واسطے طلب پڑے کے پس ہستی طرف ایک ہو جو کی ہو کہ ہستی طرف
 اوسکی فکر کی ہوتا ہے پس وہ مشبہ ہے۔ اگر ہستی جو طرف ہدف عدم کی پس وہ معطل و اگر نے ہستی
 پایا طرف ایک ہو جو کی جو اسکے ادراک کہنے سے عاجز ہے پس وہ موجد ہے مروی ہے کہ علی رضی اللہ
 معنی توحید سے سوال کئے گئے جواب فرمایا کہ تو معلوم کر یہ کہ جو کچھ تمہارے دل پر گذرے یا خیال اور ہم
 میں گذرے یا تصور کر کے عقل میں حوال سے پس خدا تباری سوا اسکے ہے اور یہی مراد جنید مرحوم
 کی ہے کہ فرماتے ہیں کہ قدیم کو الگ کرنا حادث نے توحید ہے کیونکہ جو کچھ دل میں گذرنا ہو پس وہ حادث ہے
 پس یگانگی قدیم کی یہ ہے۔ دیکھئے موجودات سے خدا کی ذات اور صفات پر حکم مت کر کیونکہ خدا کی ذات
 اور صفات کسی وجہ سے مشابہ ذات اور صفات مخلوق کے نہیں پس شرکت لفظی جو کہہ کہ لفظ عالم اور قائل
 اور موجود اور غیر اسکا قدیم اور حادث پر اطلاق کرتے ہیں عقلی شرکت سے۔ اور تفسیر مشکوٰۃ فیصلہ سادہ
 میں زیادہ اس کلام مسائل مشائخ کے نقل کئے ہیں و اسد سلم ترجمہ فارسی مشکوٰۃ میں مذکور ہے کہ
 اسکا آبی توفیقی میں معنی موقوف سلع اور اذن شلح پر ہر وہ اسم جو شلح میں اطلاق اسکا باری تھا
 پر آیا ہو اسیکو سب پر اطلاق کیا جائے اور اپنی طرف سے ساتھ حکم عقل کے کوئی نام نہ رکھا جائے اگر یہ اور ہم
 ساتھ ایک معنی کے ہوں جیسکہ اسد تعالیٰ کو عالم کہتے ہیں نہ عقل اور جو کہتے ہیں نہ ہستی۔ انانی کہتے ہیں
 نہ طبیب در نزدیک نام عزالی رحمۃ اللہ علیہ اطلاق اسم کا جو ساتھ عقل کے و بطریق تعریف کے
 جائز ہے لیکن ساتھ طریقہ تسمیہ کے جائز نہیں اور وہ جو کہتے ہیں معنی صوفیہ کہ اسم نہ ہستی متصف ہوتا ہے
 ساتھ صفات اسکا اور متعلق ہوتا ہے ساتھ مخلوق باری کے اس قول کے یہ معنی نہیں کہ ہر ہر ساتھ
 میں صفات اسد کے متصف ہوتا ہے حاشا باری کرے اسد نکو اس نہ اور یہ بھی معنی نہیں کہ صفات

بندہ کی مثل خدا تعالیٰ کی ہون کیونکہ مثل دسوکھنے میں کہ تمامی وجود میں شریک نہ تھا ہوا اور وہ لکشی
یکتہ بندہ یعنی ہے لہذا اس قول کے معنی یہ ہیں کہ ساتھ کسی وجہ کے وجود سے پر تو صفات باری کا
جو مناسب حال بندہ کے ہوا میں بندہ پر پڑتا ہے پس تاثیر انکی میں پھیل مونی جس میں ہم کو اس
خود پر الطاق کیا جاتا ہے حقیقت مذکور سے اور حقیقت میں تو شریک نہیں ہونے اطلاق لفظی کے بیسیا
کہ زمت و قدرت و عزت جو صفتیں اتنی جالی کی ہیں بندہ میں وہ وجود نہیں میں مینی جو کچھ تاثیر ان
صفات سے بندہ میں رحمت اور قدرت اور عزت یہ صفات حاصل ہوتی ہیں شریک صفات باری کی
کی نہیں تا مل و تذبذب یعنی بندہ پر طلاق صفات مشترکہ کا شہدہ اللفظی کرنے سے اور مجازاً اطلا
سبب کا سبب پر خدا تمام ہولی کلام صاحب مارج کی ساتھ صفات کے اور صفات اور صفات
کی مانند ذات الکی کے میں قدم خواہ ذاتی ہون خواہ فعلی جیسا کہ امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ فقہ اکبر میں
فرمایا ہے۔ اور صفات ذاتی حیات اور قدرت و علم کلام جمع بقدر آراءہ موجب اتفاق قدیم میں اور
فعلیہ میں اختلاف ہے تاثر بہ یہ کہ یہ مذہب ہے کہ وہ قدیم میں اور مذہب شاعرہ کا یہ ہے کہ وہ حادث ہیں
لیکن علی تدقیق تحقیق کہتے ہیں کہ دونوں میں نزاع فعلی تحریر ذات اور الوجود کی واجب الوجود ہے
تمام ہستون سے باقیہ اس اور صفات کے اس کے لیے کوئی صفت استقامتی کی نہیں اور نہ اسکی
صفت ساخر جو ہوالی ہر کوئی کہ تمامی کمال اس میں موجود ہیں نہ ذات اسکی تل جرد اسطے اعراض کے متعلق
کی نہیں بلکہ تمام ممکنات اس کے محتاج ہیں تغیر و انتقال سے منزہ ہے ہمیشہ موجود ساتھ ذات اور صفات اور
اسما اپنے کے بے پرواہ ہے پیدا کرنے مخلوقات سے بلکہ ہمیشہ ہے اپنی صفات فعلیہ میں منزہ ہے زوال
اور ہمیشہ اپنی صفات ذاتیہ میں ہر اس کمال سے صفات قدیم میں اور تعلقات ان کے حادث ہیں۔ اور
بوجود میں نے کہا کہ احدیت و احدیت صمدیت عظمت کبریائی بھی صفات ذاتیہ سے ہے اور بقائیں
اختلاف ہے بعض کہتے ہیں صفات ثبوتیہ سے ہے اور بعض کہتے ہیں سلبیہ سے ہے اور صفات فعلیہ کی
آثار ظاہرہ وجود و مخلوق پر وارد ہیں معتزلہ کہتے ہیں وہ صفات ہیں یعنی اثبات جاری ہو وہ فعلی ہے
جیسا کہ فلاں کو روزی اور اولاد دیدی فلاں کو نہ دی اور جس صفت میں یہ جاری نہ ہو وہ صفت
صفات ذات سے ہے مثل علم اور قدرت کی اور اشعری کہتے ہیں کہ فرق در بیان دونوں کے یہ ہے کہ

وہ صفت کہ جس کی نفی سے اسکی تعین لازم آوے جیسا کہ نفی حیاتی کو لازم آتی ہے موت اور نفی
اور نفی قدرت سے عجز پر صحت؛ اتنی کراوہ وہ صفت کہ جسکی نفی سے اسکی تعین لازم آوے جیسا کہ
نفی احیاء اور ارزاق سے اسکی تعین لازم نہیں آتی وہ صفات فعلیہ ہے مثلاً تخلیق تزیین نشا
ابداع اور صنع اور سوا اسکے صفت علم کی ازلی ہے خلق اسکا معلوم سے حادث ہے اسطرح قدرت
صفت ازلی ہے تعلق اسکا مقابور سے حادث ہے سمیع اور بقدر دونوں صفت ازلی ہیں تعلق ہر ایک کا ساتھ
مسموع اور مبحر کے حادث ہے پہلے علم ہونے سے صفات سے قدیم ہونا معلوم مقدر و مستقر مسموع کا لازم
نہیں آتا اور قدیم ہونے سے صفت تعلق سے قدیم ہونا مخلوق کا لازم نہیں آتا جس معلوم ہو کہ صفات قدیم
ہیں اور تعلقات رونکے حادث ہیں پس اگر کوئی یہ سوال کرے کہ اگر اندھیل جلا لے ازل میں معلوم
کیا کہ زبد گھر میں اپنی رہا بقیہ واقع کے بغیر، اگر بنا ہے کہ نزدیک ہے کہ داخل ہوگا تو لازم آیا
تبدل اس علم کا وقت داخل ہونے اور اسکے گھر میں بیرون وقت بچنے کے اس سے حالانکہ وہ مقدس ہے اس تفسیر
اور تبدل سے تو جواب اسکا یہ ہے کہ واسطے سلمتے دو تعلق میں ساتھ معلوم کے ایک تعلق قدیم ہے شامل ہے
واسطے ہر اس چیز کے کہ بہ تعلق اس علم کو ساتھ اس کے ممکن ہو خواہ معلومات ازلیات اجبات سے
ہو یا حادثات ممکنات نہ مدانیات ممکنات سے ہو تو یہ تعلق ممکن میں داخل ہوگا باعتبار اسکے کہ قریب ہے
کہ وہ پیدا ہوگا اور وہ مدانیات یا اعتبار لا یزال کے ہے ساتھ محدثات کے وقت حدوث اور کے پیدا ہوگا
پس مسلم ازل میں تعلق ہو ساتھ اسکے کہ وہ یہ گھر میں داخل ہوگا تو جو داخل ہو تو متعلق ہو اور علم ساتھ اسکے کہ
وہ داخل ہو پھر متعلق ہو ساتھ اسکے کہ ققیق تھا وہ داخل پس تعلق پہلا ازلی اور دو تعلق اخیر حادث ہیں اور
علم ثابت ہے باعتبار تعلق کے پس لازم آیا تعلق سے تفسیر صفت الہی ہے پس صفات الہی میں تفسیر نہیں
تغیر اور تعلق میں ہے۔ تو تعلقات امور اعتباریہ الہامیہ میں اور کے تغیر سے تغیرات قدیمہ میں
نہیں لازم ہوتا جیسا کہ اگر کوئی حرکت کرے گرد ستون کے کسی دائیں کسی بائیں بھی گئے کسی پیچے اور ستون
کے تو ستون ایک ہی حالت پر ہوگا تغیر جو ہوگا تو اسکی ثابت میں ہے جو متحرک کی طرف منسوب ہے۔ لیکن
صفات میں قول قوی یہ ہے کہ صفات اللہ تعالیٰ کی بلا کیف ہیں عقل جس میں نہیں قدرت اللہ علم
ہر ایک صفت یگانہ سے کیونکہ اگر بہت ہوں تو البتہ منسوب ہونگی طرف ذات کی۔ ساتھ اعتناء یا احباب کے

یعنی خاص
اور خاص

یہ دونوں امر باطل ہیں کیونکہ قدیم حسب طرف ذات محتار کی نہیں ہوتا اور نسبت موجب بالذات کی طرف
اعتدال و تمام کی مسادہ ہوتی ہے ورنہ ترجیح بلا مرجح لازم آوے گی پس صورت کثرت میں لازم آوے گا جو
امور غیر متساویہ اور یہ محال ہے پس صفات یگانہ میں اور کثرت تعلقات امور اضافہ میں ہر طرف
اہل سنت بموجب تحقیق یہ کہتے ہیں کہ صفت علم الہی بلا کیف ہے ایسا ہی باقی صفات الہیہ بلا کیف ہیں
اس میں حکما فہم سب کا اختلاف ہے۔ افلاطون کا قول ہے کہ علم الہی نام صوفیہ کا جو خود خود قائم میں نہ
نام صوفیہ و ریشل فلاطون یہ ہے۔ اور ان صورت کو نسبت طرف حق کی ہے اس نسبت کی وجہ سے
اور ان صورت کو علم الہی کہا جاتا ہے اور ابن سینا اور فارابی اور اسر سطاط الیس کا قول
ہے کہ علم الہی صوفیہ و شہ ذات باری میں مضموم میں شیخ شہ الدین سہروردی کا قول ہے کہ ایک
نسبت لازمی اور شرعی ہے درمیان ذات باری اور معلومات کے اور فی فوس یوس اور حکما
مساخرین اور صوفیہ وجودیہ کا قول ہے کہ مائل و معقول میں تھا و عینیت ہے۔ یہ قول خرافات
اور جہم بالغیب ہے۔ تمام شہادت میں عقل مخلوق درک کیفیت صفات سے عاجز ہے۔ قول اہل سنت
حق اور سائنس ہے۔ اور اعتراض صوفیہ وجودیہ یہ کیا جاتا ہے کہ اتحاد معنی ایک ہونا واجب اور
ممکن کا نیز معقول رکھ کر جو یہ حالانکہ تمام ممکنات اپنی ہستی میں طرف خدا تعالیٰ کی محتاج ہیں
پس یکہ ناجہ محتاجات کا ساتھ بغیر خلق کے جو فی بالذات والصفات ہے محال ہے۔ ہمیشہ ہمیشہ
خدا تعالیٰ کی ذات اور صفت کسی صورت و آلہ کی محتاج نہیں اور نہ محل محدثات پس باطل ہو یہ
قول کہ علم الہی بیان کو کہتے ہیں معنی قوم وجودیہ کا قول ہے کہ ایمان ثابتہ کا وجود واقع میں نہیں
اور نہ وجود علم الہی میں ہر سے ہے جیسا کہ شہ میں صوفیہ شہ میں نہیں ہوتی ہے فَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ
سُخْمَانُ دَلَّافُ عَمَّا لِيَصِفُونَ وَ كَيْفَ يَصِفُونَ يَبْ عِلْمًا۔ اور دوسری وجہ یہ کہ اگر ممکن ساتھ و ایک
سمجھو تو لازم آوے گا انقلاب ممکن کا واجب۔ اور وہ محال ہے رفوعات کہیے کہ باب سہم میں کہ اتحاد کا قائل
لمجدد اہل جہل کا قائل جاہل۔ اور دوسرے مقام میں کہ کہ نور مجرب شمس کے ہر شمس کے نور کی طرح نقل نہیں کیا
اور نہ کوئی چیز سورج سے چاند کے چکر اور سورج نے طول نہیں کیا اسطورہ بندہ میں کوئی چیز فانی ہے
نہیں اور نہ اسے بندہ میں طول کیا ہے اور باب ۵ میں مذکور ہے۔ اَلْعَالَمُ مَا هُوَ عَيْنُ الْحَقِّ

وَلَا حَوْلَ فِئْتِهِ إِذْ لَوْ كَانَ عَيْنُ الْخَوِّ تَعَالَى وَأَوْحَلَ فِئْتِهِ لَمَا كَانَ بَدِيْعًا وَلَا مَقْدَرًا وَلَا تَوَجُّهًا
 جہان کہ عبارت ہے اسوہ اند میں خدا تعالیٰ کا نہیں در نہ اس میں حلول کیا ہوا ہے کہ اگر وہ عین خدا تعالیٰ
 کا ہوتا یا اس میں حلول کرنا پس خدا تعالیٰ بدیع اور قییم ہوتا۔ نولوی سعد الدرام پوری رسالہ علم و ہدایت
 میں تحریر کرتے ہیں کہ قول اتحاد او علیت جملائے متصوفہ کا ہر صوفیہ فاعل ہل صفائی کا نہیں صوفیہ
 ممانیہ فرماتے ہیں کہ موجود اور خالق وجود ممکن کا یعنی اولیٰ وجود ممکن ہے۔ خدا نہیں ہوتا بلکہ ارباب وجود و ہدایت
 اور ہادی اور خالق جب ممکن پر ارادہ نکلی اور ظہور آنا اور توفیق دینے کا کرتا ہر تو ممکن ہے گونا گون آثار کا
 ظہور ہوتا ہے۔ یعنی ممکن ہے کہ ہر وقت کے خالق پر پیدا کرنا وجود مخلوق کا ہوتا کہ جیسا کہ وجود ذات مخلوق
 خلق خالق سے ہوتا ہے اور توفیق ہی وجود ممکن کے ساتھ ہوتی ہے مقدم اور مؤخر نہیں ہوتی۔ امور مذکور
 کی دلیل یہ ہے وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ۖ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنَا ۚ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ ۚ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۚ اِنَّمَا آمَنَؤُا اِذَا دُخِلَ اَنَّا اَنفُسُكُمْ اَن تَقُولَ
 لَوْ كُنَّا فَيَكُونُ اور بندہ کسب میں فاعل مختار ہے اسکو اختیار کیا و معدوم اور عدم موجود
 کا نہیں اور بندہ کو خدا نے توفیق عقیل دی کہ چیز باریع کا طالب ہوتا ہے اور وہی ارضار سے دور
 ہوتا کہ چیز معلوم سے بوجہ محبت جو الٰہ علم حال کرتا ہر علم بقویٰ ہو یا تصدیقی رفوحات کہیے ۲۴۔ ۲۵۔
 میں مذکور ہے کہ قدیم محل اسطے حوادث کے نہیں ہوتا اور مخلوق میں حلول نہیں کرتا اور قییم اور حادث میں
 ربطا سے۔ لیکن رابطہ جو عین کا ساتھ عین کہ نہیں کیونکہ خالق کسی مرتبہ میں بندہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتا
 اور جبکہ ممکن ہو فیض داتا یعنی فیض باری تعالیٰ اور ربطا اسکا بلا کیف سے فقط صاف ظاہر ہے
 کہ ابن عربی صاحب حلول دار اتحاد او علیت کے قائل نہیں۔ اہل اتحاد و ربطا بیان کرتے ہیں صفت
 الٰہی عام ہے شامل ہے واجب و متعین اور ممکن کو خلاف قدرت کے کیونکہ وہ مخصوص ساتھ ممکن ہے
 یعنی مقدور اسکا ممکن کہ نہ واجب و متعین۔ علمائے متکلمین کا قول ہے کہ صفات باری امور زائدہ ذات
 پر ہیں نہ عین ذات ہیں۔ غیر قول محکم یہ کہ خدا تعالیٰ موصوف بصفات ہے فقط انبیاء علیہم السلام کا اتعالیٰ
 ہے کہ خدا تعالیٰ متکلم ہر کلام صفت اولیٰ جو صادق کذب مقدس مد خدا کا کاذب ہونا محال ہے
 اسباق اہل اسلام کا اتفاق ہے یعنی کذب و کذب کا متعین ذاتی کہ کذب انبیاء و اوصیاء۔ پس جو کچھ خدا نے خبر

دن بزم صادق اور حق پر اور معانی ظاہرہ اور حقیقیہ سے عدول کیا جاوے تو منجہری غلطی
 اگر نہ ہی پر میں تاویلات باطل کرتے ہیں قول اور خیال میں اعتبار ملے نہیں۔ کلام اللہ تعالیٰ کی ہر
 بات معنی یگانہ بلا کیف ہے جیسا کہ صفت قدرت اور علم کیونکہ اگر متحد ہوں پس منسوب ہونگی طرف ذات
 کی ساتھ احتیاج کے یا ساتھ ایجاب کے اور اول باطل کر کیونکہ قدیم طرف مختار کی منسوب نہیں ہوتا اور دوسرے
 بھی باطل کر کیونکہ نسبت موجب بالذات کی طرف تمام افراد کی برابر ہے پس لازم آیا وجود کلاموں غیر متساوی
 کا اور یہ باطل کر اگر تفسیر کیجاوے تو ترجیح بلا مرجع لازم ہوگی البتہ کلام کی طرف امر اور ہی استقامت اور ان کی
 باعتبار تعلق کر کے معنی کلام واحد کر اکثریت پریم باعتبار تعلقات کے ہر کلام کو انواع اعتبار میں اصول انواع باعتبار تعلق کے ہر
 کلام کی شے معنی واحد ہے ہر کلام میں کلام کی دلالت کرتی ہیں اور کلام نفسی کے وہ کلام نفسی
 معنی معنی یگانہ ہے تعدد اختلاف سوا اسکے نہیں کہ وہ محض نظم میں ہے جو چرہ ہی اور ہی جاتی ہے نیز میں
 میں جو کہ رہے کہ یہ جواب شبہ کا ہے جو وارد ہوا تھا اس پر کہ کتب منزلہ کلام اللہ کی ہر تقریر شبہ کا
 یہ ہے کہ کلام ایک صفت ہے یگانہ خاص ہے پس اگر کثرت ہو کلام کی تو نسبت اُسکی طرف ذات کی اگر
 بالا احتیاج ہے تو لازم آوے کہ نسبت کرنا قدیم کا طرف مختار کی اور یہ مخالف قدیم ہونیکے ہے اگر نسبت اسکی
 بالا احتیاج ہے تو تفسیر میں ترجیح بلا مرجع ہے پس کثرت اور غیر متساویہ موجودہ کی لازم آوے گی اور یہ محال
 ہے پس ثابت ہوئی وحدت کلام کی ہر کثرت کتب کی اور زوال اور اختلاف اور تفاوت پر اور مختلف
 ہونا تفصیلت میں سنانی وحدت کے ہے جو اب کلام نفسی جو قائم ہا تھا ذات باری کے ہے اس تعلقات
 اور کثرت نہیں بلکہ کثرت نظم میں جو دال ہو کلام معنوی پر اور بعضوں نے یہ توجہ کی ہے کلام شاعر
 عقاید کی کہ نام کتابیں کلام اللہ کی ہیں کلام یگانہ ہے معنی غلطی ہو مقصود اس سے جواب شبہ کا ہے
 کہ نامی کتابیں خدا کی طرف سے منزل میں ہیں پس نہیں جائز تفصیلت بعض کی بعض پر جواب یہ کہ نامی
 کتابیں متحد ہیں بیچ ہونے اپنے کے کلام اللہ کی باعتبار کلام کے تفصیلت میں تفاوت نہیں تفاوت سبب
 کاموں کے ہے جو نظم میں رکھے گئے ہیں ہر شاعر عقاید کہتے ہیں چونکہ تفاوت باعتبار نظم کے ہر تو اعتبار
 نظم کے بزرگ ترکتابوں سے قرآن ہے کیونکہ قرأت اسکی زیادہ ترادوئے ثواب کے ہے قرأت باقی
 کتب منزلہ سے بلکہ مبادت ساتھ قرأت باقی کتب منزلہ کی منسج ہے اور نظم قرآن ہر شخص ہے اور قرآن

یہ کلام اللہ تعالیٰ کی ہر بات معنی یگانہ بلا کیف ہے جیسا کہ صفت قدرت اور علم کیونکہ اگر متحد ہوں پس منسوب ہونگی طرف ذات کی ساتھ احتیاج کے یا ساتھ ایجاب کے اور اول باطل کر کیونکہ قدیم طرف مختار کی منسوب نہیں ہوتا اور دوسرے بھی باطل کر کیونکہ نسبت موجب بالذات کی طرف تمام افراد کی برابر ہے پس لازم آیا وجود کلاموں غیر متساوی کا اور یہ باطل کر اگر تفسیر کیجاوے تو ترجیح بلا مرجع لازم ہوگی البتہ کلام کی طرف امر اور ہی استقامت اور ان کی باعتبار تعلق کر کے معنی کلام واحد کر اکثریت پریم باعتبار تعلقات کے ہر کلام کو انواع اعتبار میں اصول انواع باعتبار تعلق کے ہر کلام کی شے معنی واحد ہے ہر کلام میں کلام کی دلالت کرتی ہیں اور کلام نفسی کے وہ کلام نفسی معنی معنی یگانہ ہے تعدد اختلاف سوا اسکے نہیں کہ وہ محض نظم میں ہے جو چرہ ہی اور ہی جاتی ہے نیز میں میں جو کہ رہے کہ یہ جواب شبہ کا ہے جو وارد ہوا تھا اس پر کہ کتب منزلہ کلام اللہ کی ہر تقریر شبہ کا یہ ہے کہ کلام ایک صفت ہے یگانہ خاص ہے پس اگر کثرت ہو کلام کی تو نسبت اُسکی طرف ذات کی اگر بالا احتیاج ہے تو لازم آوے کہ نسبت کرنا قدیم کا طرف مختار کی اور یہ مخالف قدیم ہونیکے ہے اگر نسبت اسکی بالا احتیاج ہے تو تفسیر میں ترجیح بلا مرجع ہے پس کثرت اور غیر متساویہ موجودہ کی لازم آوے گی اور یہ محال ہے پس ثابت ہوئی وحدت کلام کی ہر کثرت کتب کی اور زوال اور اختلاف اور تفاوت پر اور مختلف ہونا تفصیلت میں سنانی وحدت کے ہے جو اب کلام نفسی جو قائم ہا تھا ذات باری کے ہے اس تعلقات اور کثرت نہیں بلکہ کثرت نظم میں جو دال ہو کلام معنوی پر اور بعضوں نے یہ توجہ کی ہے کلام شاعر عقاید کی کہ نام کتابیں کلام اللہ کی ہیں کلام یگانہ ہے معنی غلطی ہو مقصود اس سے جواب شبہ کا ہے کہ نامی کتابیں خدا کی طرف سے منزل میں ہیں پس نہیں جائز تفصیلت بعض کی بعض پر جواب یہ کہ نامی کتابیں متحد ہیں بیچ ہونے اپنے کے کلام اللہ کی باعتبار کلام کے تفصیلت میں تفاوت نہیں تفاوت سبب کاموں کے ہے جو نظم میں رکھے گئے ہیں ہر شاعر عقاید کہتے ہیں چونکہ تفاوت باعتبار نظم کے ہر تو اعتبار نظم کے بزرگ ترکتابوں سے قرآن ہے کیونکہ قرأت اسکی زیادہ ترادوئے ثواب کے ہے قرأت باقی کتب منزلہ سے بلکہ مبادت ساتھ قرأت باقی کتب منزلہ کی منسج ہے اور نظم قرآن ہر شخص ہے اور قرآن

نہر میں مذکور ہے کہ کلام فاعلی پانی جاتی ہر عمل متعدد میں پلٹ رہا کہ جو قرآن مجید ایک بلکہ کئی قرآن
بے گنت ہوں کیونکہ جو قرآن موجود ایک محل میں ہر غیر ادب کا جو دوسرے محل میں ہر جواب اس کا یہ ہے
کہ قرآن نام ہر خاص فاعل ہر موجود کا سوا اعتبار کرنے شخص محل کے پس قرآن واحد فعلی ہر ہر
قاری جو ادب کو پڑھتا کر ذات اس کی اور بعد ازاں اس کا ہے اور ایسا ہی حال ہر کتاب کا جو منسوب طرف کسی
مواضع کی ہو۔ اور بعض وقت جزو قرآن کو قرآن بولا جاتا ہے اس بنا پر کہ قرآن مجید سے مراد ایک ایسا
مغفوم ہے جو صادق اسے مجموع اور بعض ہر جیسا کہ جزو پانی کی پانی اور کل پانی کا پانی ہوتا ہے پس معلوم
ہوا کہ کلام اللہ کی معنوی ہیگانہ ہے اور قائم ہے ساتھ ذات باری کے اور فاعل اس کا ساتھ نظم کے ہر
پس کثرت اس کی باعتبار فاعل کے ہے اگر فاعل ساتھ نظم قرآن کے ہے تو قرآن ہے اور اگر ساتھ نظم
توریت کے ہے تو توریت ہے الم پھر اگر فاعل اس کا ساتھ ہر ہے تو امر ہے اور بنی کے ساتھ ہے تو بنی
اور خبر کے ساتھ ہے تو خبر ہے اور اگر تفہیم کے ساتھ ہے تو تفہیم کا الخ پس چونکہ مجموع نظم اور بنی کلام
قرآن جو دو خصوصوں کے درمیان ہے بسم اللہ سے والہ اس تک یک خاص معین چیز کا واسطہ ہر ایک کتاب ایک
چیز خاص معین ہر جیسا کہ ذات باری تعالیٰ جو موصوف ہے ساتھ کمالوں کے عیب نقصان سے منزہ ہے ایک
ہر خاص معین جو جو ہے جس طرح کہ اس کی ذات محدود نہیں اس کی صفات بھی محدود نہیں کیونکہ جی۔ و دو
میں محال یہ ہے کہ اس کی جسمیت لازم آتی کہ جو جسم مرکب ہوتا ہے اور مرکب محتاج اور نوید ہوتا ہے اور
قدیم ہونیکے برخلاف ہے اصطلاح میں شکل ایک سیب جو جسم یا سطح کو ماضی ہوا حاطہ لکھا ہے یا کئی حدود سے
جیسا کہ دائرہ میں یا حاطہ ایک محیط کا واسطے طے کے ہوتا ہے اور کہہ میں یا حاطہ حدود کا ساتھ جسم کے ہوتا
اور جیسا کہ شکل مثلث میں یا حاطہ کئی محیط کا واسطے طے کے ہوتا ہے اور تو اریل حاطہ کئی حدود و محیط کا
ساتھ جسم کے ہوتا ہے تو خدا تعالیٰ جسم اور ذات ہے نہ ذات اس کی اور صفات اس کی مثل
ذات اور صفات مخلوق کی نہیں بلکہ ربانیت اور قیاس ایک باین کا دوسرے مباین پر نہیں کیا جاتا
محسوس غیر محسوس پر قیاس نہیں کیا جاتا نقطہ بعضے الفاظ میں شرکت ہے معانی ہر مصادیق میں شرکت
شرکت فاعلی مضر نہیں پس جو ہر ہے اعراض کیا ہے کہ اگر قرآن عربی ہو تو محدود ہونا لازم آتا ہے
تو وہ اعراض غلط قریح ہے کیونکہ محدود و بذاتہ منع ہے جو باعتبار صفات جسم کے ہو و نہ تخصیص و تعیین

گر نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کا وجود خاص میں نہ ہووے تو لازم آتی ہے نفی باری تعالیٰ اور
 اوسکی صفات کی کیونکہ مفہومات کلیہ غیر معینہ کا وجود خارج میں نہیں ہوتا حالانکہ خدا تعالیٰ ساتھ
 ذات اور صفات کے واجب الوجود ہے اور ساتھ علم اور قدرت کے محیط ہے پس اطلاق ذات پر کا
 ساتھ صفات کے جو ہوتا ہے اوس سے گز نہیں بلکہ قرآن مجید میں وارد ہے خدا تعالیٰ ہر
 شے کے محیط ہے اور احاطہ کیا کر ہر شے کو اذروئے علم کے بعضہ کہتے ہیں ایمان لانے مراد اسکی خدا جانے
 اور بعضہ کہتے ہیں محیط ہے ساتھ علم اور قدرت کے میسا کہ دوسری آیت میں تصریح ہے فقط علاوہ یہ کہ
 رہبر کا اقرار ہے کہ قرآن کلام الہی صرف معانی کا نام ہے تو رہبر پر اعتراض سکوار دہوتا ہے
 کیونکہ صفت خدا تعالیٰ کی کلام واحد ہے پہر وہ صفت کلام معنوی معانی قرآنیہ مخصوصہ اور تو
 اور زبور یہ اور انجیل یہ مخصوصہ ہر ایک میں محصور اور محدود ہوگی بموجب ل رہبر کے حالانکہ یہ مطلب ہے
 بموجب آیت کے کہ لا یغنی علی من لہ عقل سلیم۔ اور او پر ثابت ہونے صفت کلام کے اجماع امت کا اور
 اجماع انبیاء علیہم السلام کا جو تواتر سے منقول ہے کہ کلام اوسکی جس جردن اور اصوات سے نہیں جیسا
 کہ مخلوق کی کلام ان صفات سے ہوتی ہے۔ وہ منسوب ہے مافی صفات اوسکی یگانہ میں۔ کثرت اونکی
 باعتبار تعلقات کے ہے۔ کثرت اور حدوث تعلقات مختلفہ میں ہر جو امور اضافیہ اعتبار یہ میں کہانی فرج
 المواقف و شرح فقہ الاکبر والنبز اس۔ شیخ مواقف میں مذکور ہے کہ اس مقام میں علماء کے دو قیاس ہیں
 ایک یہ کہ کلام الہی صفت اسکی آو اور جو اوسکی صفت ہے وہ قدیم ہے پس کلام الہی کی قدیم کر
 دوسرے یہ کہ کلام اوسکی مرکب ہے اجزائے مترتبہ متعاقبہ فی الوجود سے اور جو چیز کہ شان اوسکی یہ
 پس وہ پیدا ہے پس کلام اوسکی نوید ہے۔ اہل اسلام کے ہیں چار فرقہ ہیں انیسے دو گروہ قابل میں
 ساتھ صحت قیاس دل کے اور دو گروہ انیسے گئے ہیں طرف قیاس ثانی کی۔ شراح فقہ اشرع عقیدہ
 طحاوی سے نقل کرتے ہیں کہ مسئلہ کلام میں لوگ دو قسم پر مختلف ہیں۔ ایک ق ل یہ کہ کلام الہی
 کی ہر باعتبار معانی کے جو نفوس کو نفیس ہوتا ہے عقل فعال یا غیر فعال سے یہ قول فلسفی اور یہ
 کا ہے دوسرے قول یہ کہ کلام الہی کی مخلوق ہر اوسکو پیدا کرتا ہے جدا اپنی ذات سے مخلوق کے ذریعہ
 سے بہ قول معتزلہ کا ہے۔ تیسرے قول یہ کہ کلام الہی کی ایک معنی واحد ہے جو قائم ہے ساتھ ذات

۹
 منہج
 منہج
 منہج

اللہ کے اگر اس سے تعبیر کیا دے ساتھ عربی کے تو قرآن ہوگا اور اگر اسکی تعبیر ساتھ عبرانی کے ہو
 تو قرآنیت ہے یہ قول بن کلاب در ان کو نکاہے جو اسکے موافق میں مذہب شیخ اشعری وغیرہ کی
 چوتھا قول یہ کہ وہ کلام اللہ کی حروف اور اصوات میں زبیدہ جو جمع ہوئے ہیں ان میں یہ قول ایک
 گروہ کا اہل کلام اور حدیث سے ہے یا پھر ان قول یہ کہ کلام اللہ کی حروف اور اصوات حادث ہیں قائم
 میں ساتھ ذات اللہ کے یہ قول مجسمہ کرمیہ وغیرہ کا ہے چھٹا قول یہ کہ کلام اللہ کی راجع ہوتی
 ہے طرف اوس چیز کی جو اسکو پیدا کرتا ہے اپنے علم اور ارادہ سے وہ ارادہ اور علم جو قائم ساتھ ذات
 اللہ کے ہے یہ قول صاحب کتاب معتبر کا ہے امام رازی بھی اسکی طرف راغب، سناؤ ان قول یہ کہ
 کلام اللہ کی شامل ہر معنی کو جو قائم ہے ساتھ ذات اللہ کی ہے اور اس معنی کو اپنے غیر میں پیدا کرتا ہو
 اور یہ قول مارتید یہ کہ ہے آقھوان قول یہ کہ کلام اللہ کی مشترک ہر درمیان کلام لفظی اور معنوی
 کے اور یہ قول ابوالعالی اور اسکے تابع اور نکاہے ان قول یہ کہ وہ ہمیشہ مستحکم ہے جو وقت اور صلیح
 جابے کلام کرتا ہے ساتھ آواز کے جو سنی جاتی ہے اور ایک قسم کلام کا قدیم ہے اگرچہ صوت خاص قدیم
 نہیں اور یہ قول بکر امامان حدیث اور سنت سے **ف** گو سالہ پرست باوجود کفر کے معتزلہ سے مقلد
 ہیں کیونکہ جبکہ اوسنے موسیٰ علیہ السلام نے سوال کیا کہ آیا تم نہیں جانتے تھے کہ یہ گو سالہ نہ کلام کرتا ہو
 اور نہ ہدایت کرتا ہے پس نہ جواب دیا انہوں نے کہ تیرا یہی کلام نہیں کرتا پس معلوم ہوا کہ قدیم
 تکلم نقصان ہے جو استدلال کیا گیا ساتھ اسکے اور نہ ہونے خدا گو سالہ کے **ف** صفت کلام کی غیر
 صفت ارادہ اور علم کا ہے اور کلام دو قسم ہے معنوی اور لفظی اور معتزلہ کلام معنوی سے انکار کرتے
 ہیں اور شہادت کلام معنوی پر قول شاعر کا ہے **اِنَّ الْكَلَامَ لَفِ الْفَوَادِ وَ اِنَّمَا وَجُعِلَ الْاِنْسَانُ**
عَلَى الْفَوَادِ لِئَلَّا يَفْقَهُ بَشَرٌ لِّكَلَامِ بَشَرٍ دو طرح ہوتی ہے ایک کلام ظہری جو غیر حرف اور صوت کے ہے
 دوسری کلام لفظی جو جملہ شعور کلام اللہ میں ہوتی ہے کلام زبانی کلام ظہری پر دلیل مقرر کیا کہ
 معنوں نے کہا کہ یہ شعر منسوب ہے طرف علی کرم اللہ وجہہ کی اور دوسرے یہ قول حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ کا جو مشورہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ میں دل میں مقرر کیا **قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اِنِّي تَخَوُّفُ**
فِي نَفْسِي مَعَالَةً یعنی جیسے ہوئے انما اس بات پر کہ سعد بن عبادہ کو امیر بنائیں تو حضرت عمر

یہ قول
 فواد کے
 نام کے
 کافری
 کی

تشریف لیکے ساتھ ابی بکر رضی اللہ عنہ پاس گئے پس فرمایا کہ میں اپنے دل میں ایک بات مرتب کی پس
ابو بکرؓ نے تمام مطلب کا بیان کر دیا پہلے گزر چکا کہ اور ثابت ہونے صفت کلام کے قرآن اور حدیث
اور اجماع انبیاء اور اجماع امت احمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام دلیل بدین ہر علاوہ یہ کہ سکوت
اور بیگانگی جو صفت نقصان کی ہر خدا تعالیٰ اس سے مقدس ہے سوال کلام وہ چیز ہے جس پر
ثبوت کا موقوف ہے پس ثابت کرنا کلام کا ساتھ دلیل نقلی کے درجہ ہوا جواب اسکی تردید
کسی وجہ سے ہے ایک تو یہ کہ خدا تعالیٰ کا مستحکم ہونا تو اتر سے ہے اور یہ تو اتر متقول ہے انبیا
علیہم السلام سے اور دیکھا صدق ثابت ہے دلیل معجزہ سے کلام الہی پر موقوف نہیں اسی طرح ثبوت
اجماع کا بھی شرع پر موقوف نہیں بلکہ بموجب صدق شائع کے کہ میری امت مگر ہی پر اتفاق نہیں
کرتی اور صدق نبی کا معجزہ سے اظہار من الشمس، دوسرا وجہ یہ کہ جو کلام کہ ثبوت اسکا شرع سے
ہے وہ معنوی ہے اور وہ کلام کہ جس سے ثبوت شرع کا ہے وہ نقلی ہے پس تنایر اعتباری کافی
ہے تیسری وجہ یہ کہ کلام موقوف اور نفس شریع کے ہے اور جو چیز کہ موقوف کلام پر ہے وہ ثبوت
شرع کا ہے ظاہر ہے کہ ثبوت چیز کا اور چیز ہے اور نفس شے کا اور چیز تعلق چونکہ مستحکم ہونا ثابت ہے
پس صدق مشتق کا سوائے صدق مشتق منہ کے مشکل ہے جیسا کہ ضارب کا ہونا بغیر ضرب کے مشکل ہر
اسی طرح محکم ہونا بغیر کلام کے مشکل ہے کذا فی شرح العقاید شرح فقہ اکبر میں مذکور ہے جب خداوند کریم
اپنی مخلوق سے کلام کرتا ہے تو اپنی کلام قدیم سے کلام کرتا ہے وہ کلام قدیم کہ جبکہ حروف اور کلمات
محفوظ میں لکھے ہوئے ہیں اسکی کلام قدیم پر دلالت کرتے ہیں کلام حادث سے کلام نہیں کرتا نو پیدا
دلائل اسکی کلام کے ہیں جو حروف اور کلمات ہیں اور یہ حروف اور کلمات قدیم نہیں کہونکہ کلام اسکا قدیم
کی مشابہ کلام مخلوق کی نہیں اسی طرح باقی صفات ہی مانند مخلوق کی نہیں خدا کی کلام بشر سے
بذریعہ وحی کے ہوتی ہے یا پر دم سے ہوتی ہے جیسا کہ کلام اسکی سنی جاوے اور اسکی رویت
نہ ہو چنانچہ یہ بات واقع ہوئی ہے حق موسیٰ علیہ السلام کے قال اللہ تعالیٰ کلم اللہ مؤمنون بکلماتہ
یا بوسیلہ فرشتہ سے ہوتی ہے پس فرشتہ کلام معلوم کر کے خدا کی طرف سے تمکیر فرماتا ہے اور اسکو
وحی مستقیم کہتے ہیں اور جو وحی بغیر ذریعہ کے بودہ وحی غیر مستقیم ہے اور قول معتزلہ کہ یہ ہے کہ

اسی طرح کہ کلام خداوند کریم
مستقیم ہے اور جو وحی بغیر ذریعہ کے
بودہ وحی غیر مستقیم ہے اور قول
معتزلہ کہ یہ ہے کہ

خداوند کریم محکم ہے لیکن کلامِ اوسکی ساتھ غیر اسد کے قائم ہے اوسکی صفت نہیں کیونکہ وہ حروف و اصوات ہیں جو غیر میں پیدا کئے ہیں جیسا لوح محفوظ یا جبریل علیہ السلام میں اور بدعتی حسابہ کا قول یہ ہے کہ کلامِ اسد کی حرف و صوت ہے اوسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں یہاں تک کہ جلد اور کاغذ ہی قدیم ہے یہ قول باطل و لغو ہے بدایت عقل و رسم سے امامِ عظیم رحمۃ اللہ علیہ فقہ الکبریں فرماتے ہیں کہ قرآن جو منزل ہے سمیعوں میں لکھا گیا ہے اور لون میں یاد کیا گیا ہے اور زبانوں پر پڑا جاتا ہے کہ بغیر اصلِ اوسلیہ سلم براؤ مارا گیا ہے یعنی لکھا گیا ہے جیسے ہاتھوں سے ساتھ اور یہ نقشِ حروف اور شکلِ کلموں کے اوّل میں ہم ملاحظہ جانتے ہیں اسکو وقتِ تصور کرنے منعیات کے ساتھ الفاظِ تخیلہ اسکے کے اور ہم اسکو پڑتے ہیں ساتھ الفاظِ اسکے کے جو سننے جاتے ہیں یہ ہے مراد اوسکی جو قائل ہیں کہ معرّوقی قدیم اور قرأتِ حادثہ ہے امامِ عظیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے لفظ ساتھ قرآن کے اور ہماری کتابت اور قرأت واسطے قرآن کے مخلوق ہر اور قرآن مجیب غیر مخلوق ہے یعنی کلامِ اوسکی قدیم ہے اور بحیفہ وغیرہ میں حلول نہیں کیا ہر طاعلی تاری فرماتے ہیں کہ شیخ احمدی کا مذہب یہ ہے کہ کلامِ نفس بطور حرفت عارت کے جائز ہے کہ سنی جائے جیسا کہ اسکے پیروں نے کہا ہے کہ یہ قرآن ہے اور یہ قرآن ہے اسکا اور شیخ ابو منصور بعد از شیخ ابو یوسف کا امامِ عظیم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ قرآن کرتے ہیں کہ قرآن کلامِ اسد کی ہے اور اوسکی وحی ہے اور یہ قرآن ہے اور سنی صفت ہے عین اوسکا ہر نہ غیر اسکا بلکہ اوسکی صفت حقیقہ حقیقہ میں نہیں بلکہ باونہر عینی کی سینوں میں یاد کی گئی بغیر حلول کے حرف اور حرکت اور کائنات اور لکھنا تمام مخلوق ہے کیونکہ یہ فعال بندہ کے ہیں اور کلامِ اسد کی غیر مخلوق ہے کیونکہ لکھنا اور حرف اور بحث یہ سب بات قرآن کے ہیں بندے طرف انکی محتاج ہیں یعنی کلامِ اسد کی جو قائم ہے ساتھ ذاتِ اوسکی کے ان اشیاء سے بھی جاتی ہے جو کبے کلامِ اسد کی مخلوق ہے وہ کافر ہے کلامِ اوسکی پڑ جاتی ہے لکھی جاتی ہے اور یاد کی جاتی ہے جو سوائے اسکے کہ ذاتِ اسد سے دور کیا ہے امام ابو یوسف اور امامِ عظیم اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ مروی ہے کہ کلامِ اسد کی غیر مخلوق ہے اسواسطے علما کہتے ہیں کہ کلامِ اسد کی غیر مخلوق ہے نہ قرآن کیونکہ قرآن

سلسلہ
قول کا جو
ہوئی یہ
اسلام
کاست
جو کہ
کہتے
ہیں
قرآن
وہ

ہے پس طریق اولیٰ کا فروہ اہل سنت کا اتفاق ہے اسپر کہ قرآن غیر مخلوق ہر لکن تباہین مختلف
کیا ہے معنوی اور لفظی میں کذا فی شرح فقہ لا کبر ظاہر ہے کہ جو امر اونہی یا خبر دیا ہے تو اول پر ذل میں
ابک منی پاتا ہے پیراون معنی کو نقطہ یا اشارت یا کتابت سے بیان کرتا ہے اور یہ اشارہ اور نقطہ
اور کتابت ہر ایک میں معنی پر دلالت کرتا ہے پس معنی کو کلام معنوی اور لفظی بولتے ہیں اور دلائل کو کلام
لفظی کہتے ہیں اور مخلوق کی کلام میں یہ دو کلام معنوی اور لفظی حادث یعنی بنزید ہیں کیونکہ مخلوق کے
اقوال احوال اور اعراض اور اعیان تمام مخلوق ہیں خدا تعالیٰ کی ذات مع صفات قدیم ہر رسول
امر کا ہونا مامور کے اور نہی کا ہونا بلا منہی عند کے عبث اور جہالت ہے جواب کلام کا
موصوف ہونا ساتھ امور مذکورہ کے باعتبار تعلق کے ہے جیسا کہ قول عبدلہ سلطان وغیرہ کا ہر
ارشاد شعری وغیرہ کا قول یہ ہے کہ کلام مع تعلقات قدیم ہے اور امور کا موجود ہونا علم آدمی
کافی ہر شخص لازم آیا خطاب طرف مذکور کی جو مخلوق عقل ہر سوال خبر دینی ازل میں نقطہ ماضی
سے کذب ہے خدا تعالیٰ مقدس ہے کذب سے تمام اہل ملت کا اتفاق ہر اسپر کہ خدا تعالیٰ کذب سے
منزہ ہے بلکہ محال ہے کاذب ہونا اوسکا اور کذب مصلحت بعثت اور رسالت کے برخلاف اور عیب و
نقصان ہے ورنہ کذب و سکا قدیم ہونا اور صدق اور سچ محال ہوتا کیونکہ قدیم معبود نہیں ہوتا۔
پانچویں وجہ یہ کہ نبی علیہ السلام کا اسپر اتفاق ہر کہ خدا تعالیٰ کذب سے مقدس ہر جواب اوسکا یہ ہے
کہ کلام اتہی ازل میں موصوف ساتھ زمانے کے نہیں ہوتی مقدس ہے اہل امر سے کہ موصوف ہونا مانے
اور زمانے میں واقع ہونے سے اور باعتبار ازل ازل کے حدوث تعلقات سے ساتھ زمانے کے موصوف ہر
ہے ورنہ ازل میں حال و مستقبل اور ماضی کا وجود نہیں معنی حادث ہونا تعلقات کا نہیں واجب کرتا
تغیر اور تبدل کو صفت میں جیسا کہ صفت علم میں گذرا۔ قرآن مجید وہ چیز ہے جو آسان دینا پر لوح محفوظ
سے اذاری گئی ایک دفعہ پیر ۲۳ سال میں تھوڑا تھوڑا آیت آیت رسول علیہ السلام پڑھتا رہی
ذریعہ جبریل علیہ السلام کے ہر ماہ رمضان مبارک میں رسول علیہ السلام پر قرآن عرض کیا جاتا تھا
آخر سال تقال کے با عرض کیا گیا لوح محفوظ سے منقول ہوا حفظ مخصوص عربی سے مصاحف میں لکھنے
سے ثبوت کیا گیا رسول علیہ السلام سے منقول تو اترے بغیر شبہ کے وصول ہوا قرآن مجید نام مجموع نظم

اور معنی کا ہے کہ فی الباری وغیرہ فی شرح فقہ الکبیر اَنَّ الْقُرْآنَ اسْمٌ لِلنَّظْمِ وَالْمَعْنَى هِيَ
وَلَمْ يَقَالَ عَمَّا كَثُرَ مِنْ أَهْلِ الْأَصُولِ وَمَا يُشَبُّ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ مِنْ قُرَّاءٍ
فِي الصَّلَاةِ بِالْقَارِئِ سِتَّةَ أَجْزَاءٍ فَقَدْ رَجَعَ عَنْهُ وَقَالَ لَا يَحْمِلُونَ مَعَ الْقُرْآنِ بَعْضَ
الْعَوَبِيَّةِ وَقَالَ لَوْ قَرَأَ بَعْضُ الْقَارِئِينَ قَامًا أَنْ يَكُونَ مَجْثُومًا فَيَذْأُوهُ أَوْ يُزَيِّنَ بِنَدْبَتِهِ
يُفْتَلُّ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَكَلَّمَ بِهَذِهِ اللَّفْظِ وَالْأَجْزَاءُ حَصَلَ بِطَلْبِهِ وَمَعْنَاهُ بِعَنِ
قُرْآنٍ مَجِيدٍ نَامٌ تَعْلَمُ بِعَنِ لَفْظٍ أَوْ مَعْنَى دُونَ كَاهِے اور اسطرح سوائے سنا اور علماء اصول نے کہا ہے اور
وہ جو طرف امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی منسوب ہے کہ جو شخص نازیس فارسی زبان سے قرات کرے تو جائز ہے
پس اس قول سے امام ہمام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے رجوع کیا ہے اور فرمایا کہ باوجود قدرت عربی کے غیر
زبان عربی میں قرات جائز نہیں اور فرمایا جو سوائے عربی کے قرات کرے پس یا بدو نہ ہے سو
علاج کیا جائے یا مذہبی ہوگا یا قتل کیا جاوے کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس لفظ عربی کے ساتھ تھلم
کیا ہے اور سورہ قرآن کا تھلم اور معنی دونوں کے ساتھ مل جاتا ہے۔ نیز اس میں مذکور ہے کہ قرآن
نام تھلم اور معنی کا ہے اے تھلم باعتبار دلالت کے معنی پر صرف معنی کا نام قرآن نہیں بلکہ معنی میں کو
ہے کہ علماء کا قول کہ قرآن مجموعہ تھلم معنی کو کہتے ہیں مراد انکی نوع دوم اور سیکہ اور سیکہ کہ صرف معنی
کو قرآن کہتے ہیں اِنْتَهَى فِي لَيْبَرِ ابْنِ الْأَثَرِ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ مِنَ الْأَمَامِ مِمَّا يَشْكُلُ
تَوْحِيدهُ الْكَلِمَةِ وَالْقَصِيحُ أَنَّ الْأَمَامَ رَجَعَ إِلَى قَوْلِ صَاحِبِيهِ وَهُوَ عَذَمُ
الْأَجْزَاءِ بِالْقَارِئِ سِتَّةَ أَجْزَاءٍ دُونَ الْأَنْوَارِ مِنْ مَذْهُبِے کہ واسطے ادب کے قرآن کے لفظ کو تھلم سے
بیان کیا ہے کیونکہ معنی تھلم کے جمع کرنا متوہم تھا ہے لہٰذا میں اور معنی لفظ کے نہتے والنا ہے
اور واجب ہے کہ معلوم کیا جاوے کہ تھلم سے اشارہ طرف کلام عقلی کی ہے اور معنی سے اشارہ طرف
کلام نفسی معنوی کی لیکن معنی وہ معنی جو ترجمہ تھلم کا برنویہ اور حادث ہے مانند تھلم کی کیونکہ
وہ معنی جو ترجمہ تھلم ہے عبارت ہے قصہ یوسف علیہ السلام اور اسکے اخوان اور حال فرعون اور اسکے
غرق سے اور تمام یہ امور برنویہ میں ترجمہ تھلم کا مانند تھلم کی قدیم نہیں بلکہ قدیم کلام معنوی جو ترجمہ
ہے ساتھ ذات اللہ تعالیٰ کے لفظ و کذا فی قمر الاقمار پس لفظ معنی کا دو چیز پر بوجہ جاتا ہے ایک

اور معنی کا ہے کہ فی الباری وغیرہ فی شرح فقہ الکبیر اَنَّ الْقُرْآنَ اسْمٌ لِلنَّظْمِ وَالْمَعْنَى هِيَ وَلَمْ يَقَالَ عَمَّا كَثُرَ مِنْ أَهْلِ الْأَصُولِ وَمَا يُشَبُّ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ مِنْ قُرَّاءٍ فِي الصَّلَاةِ بِالْقَارِئِ سِتَّةَ أَجْزَاءٍ فَقَدْ رَجَعَ عَنْهُ وَقَالَ لَا يَحْمِلُونَ مَعَ الْقُرْآنِ بَعْضَ الْعَوَبِيَّةِ وَقَالَ لَوْ قَرَأَ بَعْضُ الْقَارِئِينَ قَامًا أَنْ يَكُونَ مَجْثُومًا فَيَذْأُوهُ أَوْ يُزَيِّنَ بِنَدْبَتِهِ يُفْتَلُّ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَكَلَّمَ بِهَذِهِ اللَّفْظِ وَالْأَجْزَاءُ حَصَلَ بِطَلْبِهِ وَمَعْنَاهُ بِعَنِ قُرْآنٍ مَجِيدٍ نَامٌ تَعْلَمُ بِعَنِ لَفْظٍ أَوْ مَعْنَى دُونَ كَاهِے اور اسطرح سوائے سنا اور علماء اصول نے کہا ہے اور وہ جو طرف امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی منسوب ہے کہ جو شخص نازیس فارسی زبان سے قرات کرے تو جائز ہے پس اس قول سے امام ہمام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے رجوع کیا ہے اور فرمایا کہ باوجود قدرت عربی کے غیر زبان عربی میں قرات جائز نہیں اور فرمایا جو سوائے عربی کے قرات کرے پس یا بدو نہ ہے سو علاج کیا جائے یا مذہبی ہوگا یا قتل کیا جاوے کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس لفظ عربی کے ساتھ تھلم کیا ہے اور سورہ قرآن کا تھلم اور معنی دونوں کے ساتھ مل جاتا ہے۔ نیز اس میں مذکور ہے کہ قرآن نام تھلم اور معنی کا ہے اے تھلم باعتبار دلالت کے معنی پر صرف معنی کا نام قرآن نہیں بلکہ معنی میں کو ہے کہ علماء کا قول کہ قرآن مجموعہ تھلم معنی کو کہتے ہیں مراد انکی نوع دوم اور سیکہ اور سیکہ کہ صرف معنی کو قرآن کہتے ہیں اِنْتَهَى فِي لَيْبَرِ ابْنِ الْأَثَرِ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ مِنَ الْأَمَامِ مِمَّا يَشْكُلُ تَوْحِيدهُ الْكَلِمَةِ وَالْقَصِيحُ أَنَّ الْأَمَامَ رَجَعَ إِلَى قَوْلِ صَاحِبِيهِ وَهُوَ عَذَمُ الْأَجْزَاءِ بِالْقَارِئِ سِتَّةَ أَجْزَاءٍ دُونَ الْأَنْوَارِ مِنْ مَذْهُبِے کہ واسطے ادب کے قرآن کے لفظ کو تھلم سے بیان کیا ہے کیونکہ معنی تھلم کے جمع کرنا متوہم تھا ہے لہٰذا میں اور معنی لفظ کے نہتے والنا ہے اور واجب ہے کہ معلوم کیا جاوے کہ تھلم سے اشارہ طرف کلام عقلی کی ہے اور معنی سے اشارہ طرف کلام نفسی معنوی کی لیکن معنی وہ معنی جو ترجمہ تھلم کا برنویہ اور حادث ہے مانند تھلم کی کیونکہ وہ معنی جو ترجمہ تھلم ہے عبارت ہے قصہ یوسف علیہ السلام اور اسکے اخوان اور حال فرعون اور اسکے غرق سے اور تمام یہ امور برنویہ میں ترجمہ تھلم کا مانند تھلم کی قدیم نہیں بلکہ قدیم کلام معنوی جو ترجمہ ہے ساتھ ذات اللہ تعالیٰ کے لفظ و کذا فی قمر الاقمار پس لفظ معنی کا دو چیز پر بوجہ جاتا ہے ایک

۱۷
میں بیان
ہوا ہے

یہ کہ ترجمہ نظم پر دوسرا کلام معنوی چہ بنی نظم اول ہے یعنی تعلق کلام معنوی کا ساتھ نظم اور ترجمہ ہے پس کلام معنوی صفت الہی قدیم اور یہ دونوں حادث میں عیسائے باطنی معنات قدیم میں اور تعلقاً ان کے حادث میں وہ نقطہ کلام کا مشترک ہے لفظی اور معنوی میں اگر کوئی سوال کرے کہ خالق افعال کا خدا تعالیٰ ہے پس معلوم ہوا کہ کلام ذیہ کی مدائے تعالیٰ کی کلام ہے حالانکہ یہ غلط اور باطل ہے جو آپ مراد مخلوق ہوئے کلام لفظی سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اولاً واسطہ کتب اسکوپید کیا کتب لائق کو اس میں دخل نہیں لفظ کو پیدا کر کے فرشتہ یا رسول کو علم دیا یا لوح محفوظ میں نقوش لفظ کو پیدا کیا اور ملک کو علم دیا یا قلب یا زبان ملک اور رسول میں بلا اختیار حرف کو پیدا کیا اور کلام زید وغیرہ کی سطح بنیں کیونکہ اس میں کتب کو دخل ہے فکر خدا تعالیٰ کی کلام بلا کیف ہے عاقل کو اشارہ کافی ہے فقط معتزلہ منکر ہو کر کلام معنوی سے کلام لفظی کے حادث پر دلائل بیان کرتے ہیں کہ ترکیب کلام لفظی کی حروف اور آیات اور سورے اور ہونا اسکا معلوم اور عربی فصیح اور نازل ہونا اور منزل ہونا علامات خلق اور حادث کی ہیں تو یہ دلیل جناب پر ہے نہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ قائل ہیں کہ نظم اور لفظ حادث ہیں اور یہ ہو منسوب ہے طرف جناب کی کہ جلد اور غلاف کو غیر مخلوق اور قدیم کہتے ہیں تو یہ غلط ہے بلکہ اس میں شک ہے امام احمد بن حنبل کی جو صاحب مناقب اور فضائل المعروف ہے اور اسکے تابع دار ہبت اولیا ہوئے ہیں پس کلام او کی وجہ تاویل ہے اور وحدت کو چوٹی پہ کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے یہہ ثابت کہ کلام لفظی غیر مخلوق ہوا اور یہی مان حدیث سے مروی ہے کہ کلام لفظی غیر مخلوق ہوا اور مروی او کی یہ ہے کہ کلام لفظی ساتھ اللہ کے قائم ہے سوائے ترتیب جزا کے واسطے غیر محتاج ہو نیکی طرف آلات کی جیسا کہ سابقہ ہوائف نے او کو محتاج کیا ہے دوسری وجہ یہ کہ لفظی کو قدیم اس واسطے کہا تاکہ وہم نہ گزرے طرف اس بات کی کہ کلام معنوی حادث ہے تیسری وجہ یہ کہ مراد غیر مخلوق سے غیر معترتی ہے یعنی خدا تعالیٰ نے اسکو بلا ذریعہ کتب خلق کیا مخلوق کے کتبے بنائی ہوئی نہیں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ واسطہ روا اور کراہت کے اہل عزال سے یہ قول فرماتے تھے کہ یہ کلام خلیفہ اُسوقت معتزلی تھا ظلم سے طلب کے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے مارا کہ اقرار کر کہ قرآن مخلوق ہے پس قرآن کیا اور ظلم سے قتل کئے گئے مروجی ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ

کرتے لائے اور اسکو دھوکے پر منہ پڑا اور فرمایا کہ اس شخص میں عہدہ سے گئے اور مروی ہے کہ بعض
 صاحبین کو بعد موت کے خواب میں امام احمد کی زیارت ہوئی اور ایک سال سے زیادت کیا پس امام
 احمد نے جواب دیا کہ میں اپنے رب کی ملاقات کی پس فرمایا اتارے اسے احمد نے میری راہ میں
 تکلیف اٹھائی پس نظر کر نو میری ذات کی طرف فقط امام خانی نے کہا کہ مردوں دنیا سے
 یہ صبیح ہوا ہے کہ میں نے نواسحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ فرمانے بھندہ شخص کہہ کہ قرآن
 مخلوق ہے پس وہ کافر ہے در سطح بیت اصحاب بنا روتا جس سے منقول عن کذا فی التبرکات
 اور خنزیر کہتے ہیں کہ کلام معنوی نہیں یعنی کلام معنوی سے انکار کرتے ہیں یعنی خدا تعالیٰ کے تعلیم
 ہوئی ہے اور کلام لفظی کے حدوث کے قائل ہیں یہ تہ اویل و مراد ہے کہ صوت اور حرف کو محل میں
 جمید کرتے ہیں چنانچہ کہ طوی یا شجرہ یا ہوا یا زبان جیسے بیانی علیہ السلام یا اشکال فوض اور پیدا کرنا
 کتاب کا لفظ محفوظ ہے اگرچہ وہ نہ پڑے تاویں جیسا کہ اوکے مذہب میں خلاف ہے خبر وہ ہوا ہے
 میرے دوست موصوف کی صفت ساتھ موصوف کے قائم ہوتی ہے نہ غیر میں متحرک وہ ہے جسکے ساتھ
 حرکت قائم ہو ایسا ہی حکم وہ ہے جسکے ساتھ کلام قائم ہو علاوہ یہ کہ لازم آویگا متصف ہونا خدا
 تعالیٰ کا ساتھ اعراض حادثہ کے حال کہ وہ مقدس ہے نقصان سے اعتراض معتزلہ کا اہل
 پر یہ ہے کہ تم قائل ہو کہ قرآن نام ہے اس چیز کا کہ مصاحف میں تو اس سے منقول ہے پس لازم آیا یہ کہ
 مصحف میں مکتوب ہو اور نہ بانو نیرٹھا جادے کا قول میں سنا جاوے یہ نشان حدوتے
 نوید اکا ہے جواب وجود شے کا چند قسم ہے جیسکہ اشکال وجود قطعی قطعاً ہوتا ہے اور کتابت
 سے وجود کتابی ہوتا ہے اور دل میں یاد ہونے سے ہوجب قیل کے وجود سنسی ہوتا ہے اور وجود خارجی
 ہوتا ہے جو عداق اور اسلی وجود ہے اتنی عرضی میں اور سطح قرآن مجید کے متعلق وجود میں
 وجود لفظی ہوجب لفاظ کے جوڑے بھنے جاتے ہیں اور وجود کتابی ہوجب کال اور سنسن
 کے جو کاغذ وغیرہ پر ہوتے ہیں اور وجود ذہنی ہوجب لفاظ ذیل کے اور وجود قدی ہوجب کلام میں
 باقی تمام وجود حادث میں ہوجب لفظ کلام قدیم کے پس قرآن مجید موصوف ہو ساناہ علامات حدوث
 کے تو مراد کلام نقلی ہوتی ہے نہ معنوی اور جب قرآن مجید صفت کیا جادے ساتھ قدم کے معنی یہ

کہا جاوے کہ قرآن غیر مخلوق ہر تو مراد کلام معنوی ہر معارفہ وغیرہ امور کلام لفظی سے ہوتے ہیں فقط اور احکام شریعیہ مثل فرائض و غیرہ کی نقلی پر مبنی ہیں کیونکہ کلام معنوی عقول بشریہ سے مخفی ہے۔ اس واسطے علمائے اصول نے فرمایا کہ قرآن نام ہے مجموعہ معنی اور نظم کا وہ قلم جو دلالت کرتی ہر کلام معنوی پر کلام لفظی کی جبت یا دہونا قرآن کا ہے یا ہم ختم یا تمام ختم پورا کیا یا سنا اور باعتبار وجود خطی کے اس کرنا محدث کو منع ہر واسطے معنی اور عارضہ و نفاس والی کو تلاوت اور اس کرنا منع ہے اور قرآن مجید مساویہ کو ملک کفار میں لجانا منع ہے شیخ ابوالحسن شریعی علم معقول اور عقول کے بڑے عالم تھے اور مذہب شافعی رکھتے تھے اور ان کے مابعد ارشاد ہے اور اشعریہ سے معروف ہیں علم کلام میں بڑے امام تھے اور شیخ اشعری کا یہ مذہب تھا کہ کلام معنوی بطور خرق عادت کے سنی جاتی ہے اور یہ ممکن ہے جیسکہ مذہب باری تعالیٰ کی قیامت میں ہوگی بطور خرق عادت کے اور شاہ شیخ ابوالحسن تلمیذ شیخ حسن باہلی جو تلمیذ تھے شیخ اشعری کے سنے جاتے کلام معنوی سے انکار کرتے ہیں اور امام مفہوم مائتہ ثانی اور جو کہ یہ یہ جو خرافات سمرقند سے مخفی مذہب تھے شاگرد ابی نصر یاض جو شاگرد ابی بکر جانی کے جو شاگرد امام مہر جو شاگرد امام اعظم ۴ کے تھے بڑے رئیس اہل سنت و جماعت کے تھے اور ان کے مابعد ارشاد ہے مائتہ ثانی سے معروف ہیں اور کہیں ان و دفن کردہ اہل سنت کو ملا کر شاعر کہتے ہیں بطور تعلیق اور حق یہ ہے کہ خدا تعالیٰ قادر ہے سنانے کلام معنوی پر غیر صوت اور حرف سے ف چنانچہ علامہ ابنی مودہ کے افعال قاضی جو کے صادر ہوتے ہیں مہر جو تھے شامہ کے بعض کا قول ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے کلام سنی جبت سے والہ وسلم بالہو بالسمو ال کلام دو قسم ہوتی ہے حقیقی معنوی اور لفظی مجازی پس صحیح ہوتی یہ بات کہ کہا جاوے کہ کلام لفظی خدا کی کلام نہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے نیز کو شیر با اعتبار معنی مجازی کے جبت شجاعت سے اور نفی اس کی صحیح ہے کیونکہ زید شیر نہیں جو یوں ان درندہ ہے حالانکہ نفی کرنی کلام کی خلاف جامع ہے اس واسطے کہ کلام لفظی کو کافر کہتے ہیں علاوہ یہ کہ کلام معجز جو قابل معارفہ سے ہے وہ لفظی ہے ناکہ معلوم ہووے عجز اور شکا کہ یہ کلام الہی ہر شریعی کلام نہیں کیونکہ معارفہ کلام معنوی سے جو صفت قدیم ہے غیر ممکن ہر کیونکہ ہر ان کے مقدور سے خارج ہے اور صفت معنوی کو سرا کہ یہ جانی ناگزیر ہر شخص جو عالم معقول اور عقول ہو حالانکہ عرب لوگ بے علم تھے شایع تجربہ نے

یہ جواب دیا کہ کفر منکر کلام نقلی اس وجہ سے ہے کہ کہہ کر یہ لشکر کی کلام ہے اگر کہے کہ یہ کلام نقلی
 مخلوق پر ہوگا ذریعہ کسب تو کافر نہیں کیونکہ یہ قول بہ تکلیف کا ہے جو جواب لفظ کلام حقیقہ
 نقلی اور معنوی میں متعلیٰ ہر جہی مشترک ہوئے دونوں میں یعنی کلام اللہ کی معنوی بوجہ تسمیہ ہر کلام
 نقلی جو عباد سے ہوگا ذریعہ کسب پس باری تعالیٰ نقلی کلام کی اور قاضی محمد الدین صاحب موافق نے
 یوں کہا ہے کہ عالم کا یہ قول کہ کلام اللہ کی معنی قدیم ہے مراد لفظ سنی سے یہ ہے جو متبادل ذات کے
 ہو یعنی ذات وہ چیز ہے جو قائم خود ہوا یعنی وہ چیز ہے جو قائم بذاتہ ہوا اور یہ معنی متبادل لفظ کے
 نہیں جو مفہوم اور مدلول لفظ کا ہوتا ہے پس سطح کے علم اور قدرت وغیرہ صفات سے معانی قائم
 ہیں ساتھ ذات باری کے نہ خود بخود قائم ہیں سطح کلام معنوی ایک معنی ہے جو قائم کہ ساتھ ذات
 باری کے اور قول علماء کا جو کلام اللہ کی معنی قدیم ہیں ان کی مراد یہ ہے کہ قرآن مجید نام ہے مجموعہ
 لفظ اور معنی کا اور ہر ایک لفظ اور معنی قدیم ہے ہر جہی ان معنوں کے لفظ جو قائم ہے ساتھ ذات باری
 کے باعتبار ترتیب جزا کے نہیں جیسا کہ عدم ترتیب اس کلام کا جو محفوظ قلبی میں ہوتی تہ کہ چونکہ حصول
 ترتیب کا لفظ اور قرأت میں ہوتا ہے واسطے ہونے قدرت آلات کے لفظ ہر ایک دفعہ بغیر ترتیب کے
 اور یہی مراد ہے علماء کے قول سے کہ معرۃ اور مجموعہ اور محفوظ اور مکتوب قدیم ہے اور قرأت اور سماع اور حفظ
 اور کتابت حادث اور نو پیدا ہے اور ایسے کلام جو ساتھ ذات باری کے قائم ہے اس میں ترتیب تقدم
 اور تاخر نہیں بلکہ جو اس کو سیکھا سو اسے ترتیب تقدم اور تاخر اجزا کے سیکھا واسطے محتاج ہونے خدا
 تعالیٰ کے طرف آلات کی اور یہ کلام قاضی کی جید ہے واسطے اس شخص کے جو مقول جانتا ہے اس
 امر کو کہ لفظ ساتھ ذات باری کے قائم ہیں بغیر ترتیب کے لیکن نزدیک عقل کے غیر مقول ہے
 شائع تجربہ کیا کہ عدم ترتیب محفوظ کا ایک مرتبہ کہ طور عقل سے باہر ہے نیز اس میں مذکور ہے کہ قول قاضی
 کا موافق ہے قواعد شرح کے اس میں کہہ چکے ہیں اور یہ مذہب ہے اشاعرہ کا بلکہ قاضی محمد الدین
 شائع موافق نے ایک سال تالیف کیا اور اس میں یہ بیان کیا کہ لفظ معنی کا کسی بولا جاتا ہے مجموعہ
 لفظ پر اور کسی بولا جاتا ہے معنی پر جو قائم ساتھ غیر کے ہو متبادل معین میں۔ اور شیخ اشعری رحمہ اللہ علیہ نے
 جیسا کہ کلام اللہ کی وہ معنی نفسی ہے تو اس کو شاگردوں نے یہ سمجھا کہ مراد شیخ کی مدلول لفظ کا ہے

کہ مقصود قرآن سے عبادت اور اعجاز ہے ساتھ الفاظ ادس کے پس کسی ایک کے نہیں محدود کر
لاوے ایک لفظ جو قائم مقام لفظ قرآن کے اور نیچے ہر حرف ادس قرآن سے معانی میں کرا
ساتھ دیکھے نہیں ہوتا پس نہیں مقصور کسی ایک کو کہ اس کا بدل لاوے اور نہایت آسانی اور
تحفیف ہے امت پر کہ او کی طرف چیز منزل و قسم کی اداری گئی یک وہ قسم کہ مع الفاظ کے ہمینہ
مروی ہو دوسرہ وہ قسم ہو اسکے معنی مروی ہوں اگر تمام وحی مروی ہو تو ساتھ لفظ نہ ہو مشہور
اگر ساتھ نہیں کے مروی ہو تو تبدیل اور تحریف سے امن نہ ہوتا اور میں معلوم کیا سلف سے نہ عاجز
کہ جو کلام جو نبی کو مکتوب دیتی ہے آخہ ابی خاتمہ من طرہ لہ تعقل عن الزجر فی انہ بل
عَنِ الْوَحْيِ فَقَالَ الْوَحْيُ مَا يُوحَى اللَّهُ إِلَى نَبِيِّهِ مِنْ أَنْبَاءٍ بِهِ فَيُنْزِلُ فِي قَلْبِ نَبِيِّهِ
وَمَا يَكْتُبُهُ وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ وَمِنْهُ مَا لَا يَكْتُبُ بِهِ وَلَا يَكْتُبُ بِهِ وَلَا يَكْتُبُ بِهِ وَلَا يَكْتُبُ بِهِ
وَلَكِنَّهُ يَخْدَتُ بِهِ النَّاسَ حَدِيثًا وَيُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَخْفَى
وَيُخَوِّضُهُمْ آيَاتٍ تَامَ بُولِي كَلَامَ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ کی اور ناس سے یہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانے میں سوائے قرآن کے کوئی چیز لکھی نہیں جاتی تھی تاکہ قرآن نہ ساتھ غیر قرآن کو
نبو یعنی وحی متلو کہ جس کا نام قرآن ہے لکھی جاتی تھی اور وحی غیر متلو کا نام ہاں ہے
ف کلام رہبر کی کہ کلام اللہ کی معانی میں پس ہم ادس سے سوال کرتے ہیں کہ تمہارا
کیا مراد ہے اگر معانی سے مراد کلام قدیم ہے تو وہ عقول بشر سے مخفی ہے اور اس کی تفسیر
کے کیونکر ہوگی اور نہ ساتھ ادس کے ساتھ ہو سکتا ہے کیونکہ صفت ایک شے قییم کی ادس سے
نقل کر کے ممکن میں آ نہیں سکتی کیونکہ اس میں لفظ کلام آئے ہیں ملا وہ یہ کہ ممکن کے معنی
بابر ہے اور اگر مراد ان کی معنوں سے ترجمہ الفاظ ہے تو وہ ترجمہ ہی حادث ہے مثل لفظ کی تو وہ
صفت باری کی نہیں تو اس تقدیر پر یہ بات لازم آتی کہ رہبر متکلفات کا ہے مثل حدیث الی
بلکہ معتزلہ سے بھی ترقی کی کیونکہ او کا یہ قول ہے کہ قرآن مجید اسم اللہ سے واللہ اس تک کلام
انہی ہے کسی بشر کی بانی ہوئی نہیں لیکن یہ مخلوق ہے اس میں کسب کو دخل نہیں و رہبر یعنی نبی ہی
موافق میں کہ کلام عقلی مخلوق ہے اور کلام معنوی قدیم ہے جب کلام عقلی دلالت کرتی ہے اور

یہاں پر
مقدمہ
خاصہ
اور
تبار
عام
اور
تبار
عام
اور
تبار
عام

مقررہ کلام معزی کا انکار کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ قول رہبر کا کسی فرقہ اہل سلام پر ناجائز اور
 و ہر سلام رویت باری کا یہی منکر ہے جیسا کہ اسکے رسالہ میں مذکور ہے اور یہی عین مذہب معتزلہ
 کا ہے۔ معتزلہ اگرچہ منکر است کے ہیں لیکن معجزہ کے منکر نہیں رہبر نے نئے ترقی کی اگر انکار معجزہ کا
 کیا تو قریب ہے کہ اسکا بیان اور انکار انشاء اللہ تعالیٰ تمکای فتح الباری کتاب التوحید میں مذکور ہے
 باب قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا
 بَلِّغْتَ رِسَالَتَهُ ترجمہ اے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا دو وہ چیز جو اتاری ہے چپالی ہے بیشک کاذب ہے
 سب قریب سے اور اگر نہ لکھا تو معنی تبلیغ اسکی ظاہر نہ کرے پس تم نے اسکی رسالت پہنچائی نہیں
 بخاری شریف میں مذکور ہے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ جو کوئی یہ حدیث بیان کرے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی چیز جو خدا نے اتاری ہے چپالی ہے بیشک کاذب ہے
 کیونکہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ الْخُرُوفِي فَتُحِ الْبَدِي
 وَقَدْ أَخْبَحَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ بِهَذَا الْكَلَامِ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ كَأَنَّهُ لَمْ
 يَبْدُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا مِنْ الْإِسْلَامِ نَبِيٌّ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ وَلَا مَا يَكُنْ عَلَى اللَّهِ
 مَخْلُوقٌ ثُمَّ ذَكَرَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَبِيبِ لَوْ كَانَ مَا يَقُولُ جَعْدًا حَقًّا لَبَلَّغَهُ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجَمَهُ إِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ سَامِعَهُ اس آیت کے تمسک کیا ہے اس
 بات پر کہ قرآن مخلوق نہیں کیونکہ کسی شے میں قرآن اور حدیث سے وارد نہیں ہوا یہ امر کہ وہ
 قرآن مخلوق ہے اور نہ کوئی قرینہ اور امر ہے کہ دلالت کرے مخلوق ہونے قرآن پر پھر ذکر کیا
 امام احمد نے روایت حسن بھری رضی اللہ عنہ سے اگر ہوتی وہ چیز کہ کہتا ہے اسکو جعد سخ تو ضرور
 اسکو رسول صلی اللہ علیہ وسلم طرف است کی تبلیغ کرتے یعنی جعد کا قول یہ تھا کہ قرآن مخلوق
 ہے اگر یہ امر ضروری ہوتا تو ضرور حضرت بیان کرتے اور فتح الباری کے باب قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ
 میں مذکور ہے کہ بعض قاریوں کا بعض پر قرات میں زاید اور ناقص ہوتا ہے تلاوت میں کثرت اور
 قلت کے ساتھ مختلف ہوتے ہیں اس پر وہ چیز کہ تلاوت کیجاتی ہے جو قرآن ہوا میں زیادتی اور
 نقصان نہیں ایسا سطلے کہا جاتا ہے کہ فلان کی قرات رومی ہے یا فلان کی قرات نیک ہے

اور یہ جائز نہیں کہ کہا جاوے کہ فلاں ردی قرآن پڑھو کیونکہ قرأت کی نسبت طرف بندہ کی
 کجاتی ہے اور قرآن کی نسبت طرف الہی نہیں جاتی کیونکہ قرآن کلام ربی ہے اور قرأت فعل بندہ کا
 اور باقی لا لدعرجل بن ہو قرآن شجید فی نوح محفوظ میں کوئی کہ خدا تعالیٰ نے یہ بیان کیا
 کہ قرآن مجید یاد کیا مانا ہو اور کہا جاتا کہ یہی جو چیز اور کجاتی ہے قرآن کو صحیفوں تک مقرب ہے اور یہاں تو
 پڑھتی تھی کہ یہ کلام الہی غیر مخلوق ہے اور یہاں ہی اور ورق اور جلد اور پڑھنا لکھنا مخلوق پر ذریعہ الباری
 باب قوله ان ربکم اللہ الذی خلق السموات الارض مذکور ہے تو اثر تبت
 المتخاض عن سر سؤل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان القرآن ان کلام اللہ
 و ان اللہ قبل تخلوقہ قال ولہ ید کن عن احد من المهاجرین والادفین
 والتابعین خلاف ذلک وہم الذین اذوا علینا الکتاب والشفق قرنا بعد
 قرن ولم یکن بین احد من اهل العلم فی ذلک خلاف علی ذم مالک و
 الثوری و حماد و فقہاء المصنف و مضی علی ذلک من اذرکنا من علماء
 الحنفی و البغوی و الشارح و مفسر و خراسان ترجمہ معنی امام بخاری سے فتح
 الباری ۱۰۱ لے نے نقل کیا ہے کہ امام بخاری نے اپنی کتاب میں افعال مباد میں کہا کہ خبریں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اس سے منقول ہیں کہ قرآن کلام الہی ہے۔ اسد جل جلالہ سے منقول
 اپنی سے ہیں پھر کہا امام بخاری نے کسی جہاں انصار اور تابعی سے خلاف اسکا مذکور اور مروی
 نہیں حالانکہ ادھون نے کتاب درست کو طرف ہماری ادا کیا ہر ایک مانے میں بعد گزرنے ایک
 زمانے کے اور در بیان کسی کے بل علم سے اس سلسلہ میں مالک و ثوری اور حماد و فقہاء شہرہ
 کے زمانے تک خلاف شکا تھا ہی پر گزرنے والوں علمائے حرمین اور یزید و شام اور مصر اور خراسان
 سے کہ جبکہ نے پایا فتح الباری میں بیح باب قول تعالیٰ لا یجی ایس لسانہ سے مذکور ہے
 کہ مراد بخاری کی لائے حدیثوں سے وہ ہے اوس پر جو کہتا ہے کہ قرأت قاری کی قدیم سے
 یعنی قرأت قاری کی فعل قاری کا ہے نوید۔ بخلاف مرقہ کے وہ کلام الہی قدیم ہے جیسا کہ ذکر
 و اگر حادث ہے اور وہ چیز جو ذکر گئی یعنی خدا تعالیٰ قدیم ہے یعنی ذکر حادث اور مذکور قدیم ہے

اور آیاتِ حادث اور مقروء قدیم ہے فتح الباری کے باب قولہ تَعَالٰی كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ
 میں مذکور ہے کہ کرمانی نے صفاتِ خدا میں کہا کہ صفاتِ خدا سلبیہ اور وجودیہ اور اضافیہ میں سلبیہ
 تنزیہات میں اور وجودیہ قدیم میں اور اضافیہ حادث میں اور ان کے حدوث سے اللہ تعالیٰ کی ذات
 میں تغیر لازم نہیں آتا اور نہ بیچ صفات وجودیہ کے جیسا کہ تعلق قدرت کا ساتھ معلومات اور مقدمات
 کے صفاتِ قدیم میں اور تعلق حادث ہے اور اسطرح حال صفاتِ فعلیہ کا ہے جب تا حدہ مقروء
 تو انزال اور تنزیل حادث ہے اور تنزیل قدیم ہے تعلق قدرت کا حادث ہے اور نفس قدرت کا
 قدیم ہے اور قرآن مذکور قدیم ہے اور ذکر اسکا حادث ہے پس یہی جواب ہے اس قول سے کہ جو
 تسک کیا جاتا ہے حدوث پر قول اللہ تعالیٰ سے مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ
 یعنی وہ ان کا قدیم ہونا رب کی طرف سے ہے اور محدث ہونا اسکا باعتبار ذکر اور نزول کے ہے
 معنوں نے کہا ہے کہ مراد محدث سے غیر مخلوق ہے اور نسبتِ حدیث کی باعتبار نزول اور بیان کے
 سے امام بخاری نے کہا کہ قرآن کلامِ اللہ کی غیر مخلوق ہے جو پڑھا جاتا ہے صحیفوں میں اور ثابت کہا
 گیا ہے دلون میں اسرار و انکی حرکات یعنی قاریوں کی اور کتب قاریوں کے اور لکھنا مخلوق ہے اور فتح الباری
 کے باب قولہ تَعَالٰی فَلَا تَجْعَلُوْا اٰیٰتِیْ اٰذًا اَلَا الْخَمِيْضُ میں مذکور ہے کہ امام احمد اور بیہامون نے
 سنتِ نبویہ کیا ہے اس قول کا کہ قرآن کو مخلوق کہا جاوے واسطے بچانے قرآن مجید کے اس امر سے
 کہ وہ موصوف ساتھ صفتِ مخلوق کے ہو اور واسطے بند کرنے ارادہ تراعی کے ورنہ کسی امام سے یہ بظاہر نہیں
 ہوا کہ حرکتِ زبان کی قدیم ہو امامِ حنفی نے کتابِ ساو صفات میں کہا کہ مذہبِ سلف اور خلف کا اہل حدیث
 اور فقہ سنتِ جماعت سے یہ ہے کہ قرآن کلامِ اللہ کی ہے ایک صفت ہے صفاتِ ذاتیہ اسکی سے
 لیکن بعض علما نے درمیانِ تلاوت اور متلو کے فرق کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں غرض کرنا
 ترک کیا جاوے لیکن وہ جو امام احمد سے منقول ہے کہ تلاوت اور متلو ایک چیز ہے تو مراد انکی ایک
 بند کرنا و از مکر ہے تاکہ لفظی کلامِ معنوی کی جو معنی یہ کہہ جاوے کہ کلامِ معنوی بھی مخلوق ہے حالانکہ
 امام احمد سے مروی ہے کہ انہوں نے انکار کیا ہے اس امر سے کہ میرا یہ قول نہیں کہ لفظ ساتھ
 قرآن کے غیر مخلوق ہے اور بھی انکار کیا ہے اس امر سے کہ لفظ میرا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے

یعنی دونوں امر سے کنار کشی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ سلف کا مذہب تھا اور امام احمد کے زمانے میں یہاں
 مسئلہ میں بڑا نزاع اور شور و میل مفسرین کا تھا امام نے واسطے رد کرنے اور لکھا کہ قرآن درسیان و
 قولوں کے ہے یعنی جو کہتا ہے قرآن ساتھ لفظوں میں سے کے مخلوق ہے اور جو کہتا ہے کہ غیر
 مخلوق ہے تفکر اور امام بخاری نے تصریح کی ہے کہنا مطلقاً فعال عباد میں کہ وہ چیز جو مردی ہے
 امام احمد سے اس کی مراد اور مطلب نہیں سمجھے اور مشہور ہے امام احمد اور اہل علم سے یہ روایت کہ کلام اللہ
 کی غیر مخلوق ہے اور وہ چیز جو سوائے اسکے ہے مخلوق ہے یعنی تلاوت وغیرہ لیکن اہل علم نے کفر
 جانا خواص کرنے کو شریعاً مفسدہ میں اور کنارہ کیا ہے اس سے پر امام بخاری نے اپنے زمانے
 بعض علما سے نقل کیا کہ یہ قول کہ قرآن ساتھ الفاظ ہمارے کے اور الفاظ ہمارے ساتھ
 قرآن کے ایک ہے پس تلاوت متلو ہے اور قرأت مترو۔ جواب کا یہ کہ تلاوت اور قرأت
 فعل ہندیکہ اور متلو اور مترو کلام باری کی ہے۔ فتح الباری میں مذکور ہے کہ اتفاق کیا ہے خلف
 اور سلف نے اہل سنت وغیرہ سے کہ کلام کا لفظ صحیح قول اللہ تعالیٰ کے کلام اللہ مؤسیٰ علیہ السلام
 کلام سے مشتق ہے نہ کلم سے جو ساتھ معنی جمع کے ہے اور مودکہ ہونا کلام کا دلیل ہے حقیقی معنوں میں
 اور امام اشعری نے کہا کہ کلام اللہ کی جو ساتھ ذات اس کی قائم ہے وقت تلاوت اور
 قرأت ہر قاری کے سنی جاتی ہے اور باقلانی نے کہا کہ تلاوت اور قرأت سنی جاتی ہے اور
 احادیث میں بہت وارد ہوا ہے کہ خدا نے تعالیٰ کلام کرتا ہر اور فرشتے سنتے ہیں اور قیامت میں
 ہی خاص ہوسنوں سے کلام کریگا۔ فتح الباری باب قولہ تعالیٰ لَا تَنْفَعُ كُفْرًا عِندَ اللَّهِ
 الْكَافِرِينَ کہ میں مذکور ہے کہ یہی نے کتاب الاعتقاد میں کہا کہ قرآن کلام اللہ کی ہے
 اور کلام اللہ کی صفات ذات سے اور نہیں کوئی سے صفات مخلوق اور نہ حادث اور اگر
 قرآن مخلوق ہوتا تو البتہ مخلوق ہوتا ساتھ کلمہ کن کے اور محال ہے یہ کہ ہو کلام اللہ کی ساتھ کن
 کے کہ کن کہ اس میں دوریت اور تسلسل لازم آتا ہے اور یہ فاسد ہے اور خدا نے فرمایا اَلَمْ يَخْلُقْ
 عَالَمًا اَلَمْ يَخْلُقْ الْاِنْسَانَ پس قرآن کو تسلیم کیسا ساتھ نہیں کیا کیونکہ اس کی کلام ہو صلیح
 اور انسان کو ساتھ خلق کے مخصوص کیا کیونکہ وہ مخلوق اور مصنوع اس کا ہے اگر فرق نہ بنا

۹۰
 یہی کلام
 ہے جو
 سلفین
 نے
 مذکور
 ہے

تو فرماتے خَلَقَ الْفَرَّانَ وَالْإِنْسَانَ اور خدا نے فرمایا کہ کَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَخْلِمًا بِحُجْرَةٍ
 اس نے کلام کی موسیٰ سے کلام کرنی اور جائز نہیں کلام شکم کی غیر شکم کے ساتھ قائم ہو گیا
 حالانکہ انکار کیا اسد تعالیٰ نے قول بشر کہ جسے کہتے تھے کہ اِنْ هَذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ نہیں ہے
 یہ مگر کلام بشر کی معنی میری کلام کو کافر کہتے ہیں کہ کلام بشر کی ہے مگر کلام الہی کا مقام اور درجہ
 ہو گا اور مراد قول اسد تعالیٰ کے جَعَلْنَا قُلُوبَنَا فَتًى اِنَّا نَعْلَمُ بَيِّنَاتٍ یہ ہے کہ ہم نے نام اس کا قرآن
 کیا اور ایاہی معنی نے حدیث بیان کی تیار بیٹے کرم سے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سورہ روم
 کو پڑھا لوگوں نے کہا یہ کلام تیری ہے یا تیرے صاحب کی ہے اور انہوں نے کہا نہیں ہے میری کلام
 نہ میرے صاحب کی لیکن یہ کلام اسد کی کلام سے اصل حدیث کا ترجمہ میں ہی مذکور ہے
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نقل کرتے ہیں قرآن کو نہ کلام خلق کو سقیان بن عیینہ
 مروی ہے کہ وہ اپنے شاخ سے بیان کرتے ہیں کہ ملا فرماتے تھے کہ کلام اسد کی خلق نہیں ہے
 وَخَالَ بَنِي خَنْدَقٍ فِي الْمَلِكِ وَالْبَغْلِ أَجْمَعِ أَهْلُ الْإِسْلَامِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ كَلَّمَ مُوسَى وَعَلَى أَنَّ
 الْفَرَّانَ كَلَّمَ اللَّهَ وَكَذَلِكَ غَيْرُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ كَلَّمَ اللَّهَ مِنَ الْقُحْفِ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ تَزْجِلُ ابْنِ زَمَرْ
 سے کتاب مل اور غل میں کہا کہ اہل اسلام نے اتفاق کیا اس بات پر کہ اسد تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام
 سے کلام کی اور اس بات پر کہ قرآن اسد کی کلام ہر اس طرح اور اس میں تزلزل صحیفہ اسد کی کلام میں
 مختصراً اور بھی فتح الباری میں مذکور ہے کہ واسطے کلام قدیم کے ایک معنی میں جو قائم ہیں ساتھ ذات
 اسد کے تجزی اور تقسیم او میں نہیں بلکہ وہ کلام ایک معنی واحد ہے اگر اُس سے تعبیر کیا جائے ساتھ
 عربی کے تو قرآن ہے اور اگر ساتھ عبرانی کے پس تو ریت ہے بعضے حبلی وغیرہ اہل سنت سے
 اس طرف گئے ہیں کہ قرآن عربی کلام اسد کی ہے اور اس طرح تو ریت ہمیشہ اسد کے ہے جب چاہتا ہو
 کلام کرتا ہے۔ حروف قرآن ہے اور ساتھ ہر جس کو چاہتا ہے فرشتوں اور جنوں سے اور اپنی تو اکثر
 علمائے اسکا انکار کیا ہے اور بعضے اہل سنت اور حبلی یہ کہتے ہیں کہ صوت اور لفظ اسد کا ہر ایک ہے
 فتح الباری میں مذکور ہے کہ صوت کے بارے میں حدیثیں صحیح وارد ہوئی ہیں پیرایان لانا واجب ہے
 اسکی کیفیت سانی مذکور ہے کہ اسکی یا سنا تیل کیا و خدا کی طرف سے ہر توفیق فقط اکثر علمائے مروی ہر طرف مشہور

سے
 یہی حدیث
 نہیں کہ قرآن
 مجول در
 مخلوق سے
 بلکہ یہ مخلوق
 ہے کہ قرآن
 قرآن مجول
 اور مخلوق
 ہے کہ

اور حروف کی واسطہ سے الباری شہج قولہ تعالیٰ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِذَابًا لَّانْفَدَ الْهَمُّ مِنْ قُلُوبِ
 کہ یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ قرآن مجید غیر مخلوق ہے کیونکہ اگر مخلوق ہوتا تو البتہ اس کے لئے ایک
 اندازہ ہوتا اور نہایت ہوتی اور پورا ہوتا مثل پورے ہوئے مخلوق کی یعنی اللہ نے خبر دی ہے
 کہ وہ یا ختم ہو جائیگا اور کلمات اللہ کے ختم ہونگے پس کلام اللہ کا ختم ہونا محال ہے پس مخلوق ہونا
 ہی محال ہے فتح الباری تفسیر قولہ تعالیٰ اَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ الْغَمِّ مِمَّنْ ذَكَرَ ہے کہ ابن بطال نے کہا کہ زور
 انزال سے آیت شریفہ میں سمجھنا بندو نکھا ہے معانی فرائض کو وہ فرائض جو قرآن میں ہیں دوسرے
 قول یہ کہ انزال قرآن کا مثل انزال اجسام مخلوق کی نہیں کیونکہ قرآن جسم نہیں اللہ نہ مخلوق ہے
 تمام ہونے دونوں قول اس کے فتح الباری والے کہتے ہیں کہ دوسرے قول کے درمیان اتفاق
 ہے اہل سنت کا سلف اور خلف سے کہ قرآن مخلوق نہیں اور نہ جسم ہے اور قول پہلا اور طریق اول
 کے ہے یہی وہ امر جو منقول ہے سلف سے بموجب اتفاق کے پس وہ یہ ہے کہ قرآن کلام
 اللہ کی غیر مخلوق ہے جس پر علیہ السلام نے اس کو خدا کی طرف پایا اور محمدؐ کی طرف پہنچا اور محمدؐ کو امت کی طرف
 پہنچا یا تمام ہوئی کلام فتح الباری کی فی فتح الباری اَخْرَجَ مِنْهُ عَلَىٰ آتِ الَّذِي مَا
 بَيَّنَّ قَتِينَ كَلَامُ اللَّهِ یعنی سلف نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ ضرور وہ چیز جو ثابت ہے اور نہایت
 دو معقول قرآن کے کلام اللہ کی ہے اور یہی اس میں مذکور ہے کہ حروف اور صوت اعراض ہوں با
 اجسام اور خالق ذات باری کے ساتھ محال ہے اور اکثر سلف نے منع کیا ہے غرض کہ فیہ اس سے کلام
 میں اور کفایت کرتے ہیں اس بات پر کہ یہ اعتقاد کیا جاوے کہ قرآن کلام اللہ کی غیر مخلوق ہے
 اور اس پر کوئی چیز زیادہ نہیں بیان کرتے اور یہ بہت سالم اقوال نکھا ہے وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ مِنْ
 انفس اور کتب کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ علم کلام جو تصنیف ہوا وہیں لایل بیان کئے گئے
 صرف مخالفان اہل سنت کی تردید مقصود ہے۔ یواقیت الجواہر میں مذکور ہے کہ صفت کلام تمام
 متکلمین اتفاق کیا ہے کہ ایک صفت ہے کہ اس کی کیفیت معقول نہیں مثل باقی صفات کی۔ اور یہی
 یواقیت الجواہر میں مذکور ہے یہ سوال کہ کس طرح یہ قسم ہوئے الفاظ کلام کے حرف سرابانی بدائی
 عربی کی باوجود اس مر کے کہ کلام ایک چیز یگانہ ہے کہ وہیں خبری اور قسم نہیں کیونکہ خبری اور

تقسیم کا خاصہ خدا کی کلام جسم نہیں جو اب کلام اللہ کی یگانہ ہے لیکن اسکا تعلق لغات مختلف ساتھ ہے اگر اسکا تعلق عربی عبارت کی مانند ہے تو قرآن ہے اگر سریانی کے ساتھ ہے تو نسطور ہے اور اگر عبرانی کے ساتھ ہے تو توریت ہے جیسا کہ ذات اللہ کی قدیم ہے ذکر کرے ساتھ لفظ اللہ یا خدا کے اوس مذکور کا حادث ہونا لازم نہیں آتا بلکہ تلاوت اور ذکر کرنے یا نام رکھنے سے ان امور کا حدوث ہوگا نہ جسمی اور مذکور کا حدوث لازم آوے گا پس قرآن مجید باقتبار وجود خارجی کے وہی قدیم کجرج قائم ہے ساتھ ان مقدس کے وجود کتبلی اور لفظی معنی وجود کتبلی وال ہے وجود لفظی پر اور لفظی ذہنی پر اور ذہنی خارجی پر پس قرآن کا اطلاق ذہنی پر ہے کلام نبوی اور لفظی پر جو منزل ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر شتر اک لفظ کلام کا ذہنی میں بحر حقیقہ اور محال ہے یہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حرف کا تئیر کیا ہوا تھی مختصراً۔ اگر کوئی سوال کرے کہ کلام اللہ میں وارد ہوا ہے کہ قرآن شریف محدث اور مجہول ہے تو اس سے اسکا تعلق ہونا لازم آیا جو اب محدث ہونے سے یہ مراد ہے کہ قرآن مجید کا نازل ہونا اور آنا یہ پیدا ہے اور جعل کا لفظ جو قرآن میں آیا تو جعل ساتھ معنی ملحق کے نہیں بلکہ تاسیسی بیان ارتعاشی ہے

المقدمۃ السادۃ

اس میں مقدمہ خامسہ کی شترتج کیا ویکھی ساتھ زیادتی اسور کے منجج موافق میں مذکور ہے کہ رسول خدا خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا اور اُنسے سب سے ظاہر ہوئے اور یہاں تو اتار سے منقول ہے کہ جو بطور شاہدہ اور روایت کے ہوتا ہے اُس میں نکار کی مجال نہیں ہوتی دوسرا امر معنی معجزات وہ بہت ہیں خاص کر قرآن مجید کہ نہایت ہی معجزہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ اسکے معارضہ کیا اور کسی نے اسوقت میں مقابلہ اور معارضہ کیا کہ کوئی نہ کر سکا معارضہ کرنا ثابت ہوتا تو یہ تو اتار سے منقول ہوتا کہ کسی طرح کا اوس میں شبہ نہوتا کہ دشمن اسوقت بے گنت تھے اور بہت حریص تھے پر آگندہ کرنے دعویٰ باطل کو باوجود اسکے مخالفین سے کچھ ہی ردی نہیں ہے بلکہ تمام کے تمام عاجز ہوئے معارضہ سے جیسا کہ اسپر تلاوت قرآن مجید کی خبر دینی ہیں و ف منفی نہ کہ جملے سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا رسول ہونا اور قرآن مجید کا اپنے

میان نبوت نبوت وغیرہ جکھل و کھل

نازل ہونا تو اتر سے ثابت اسی طرح پانچ بناد اسلام ہی تو اتر سے منقول ہیں خصوصاً نماز کہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو اس کیفیت خاص سے ادا کیا ہے اور اہل اسلام کو آباد و اجداد سے
 بطریق وارثہ تو اتر سے شل مشاہدہ آنکھوں کے پونچا ہے اگر کو چشم ثل خیر چشم کی آفتاب کو نظر
 نہ کرے تو آفتاب کا کچھ نقصان نہیں اس طرح امور دینی جو تو اتر سے منقول ہیں کسی مشک کی تشکیک سے
 زایل نہیں ہوتے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا
 بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ لَّمْ
 تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لَكُمْ فِي يَوْمٍ تَرْجَعُونَ اگر شک میں
 تم آؤں خیر سے کہ اپنے بندے خاص پر اسکو اتارا ہمنے تو پس تم مثل اسکی سے ایک سورہ کو لاؤ اور
 اپنے حاضرین کو تم بلاؤ اپنے معبودوں کو بلاؤ اگر تم سچے نہیں مگر نہ کرو تم معنی نہ لا سکو تم سورہ کو اور
 ہرگز نہ کرو گے تم معنی ہرگز نہ لاؤ گے کسی سورہ کو تو اس میں اخبار بالیقین معنی خدا خبر دی ہے کہ وہ
 ہرگز قیامت تک معارضہ نہ کریں گے پس یا نہ لاؤ تم کہ یہ کلام خدا کی ہے بشر کی نہیں تم تم
 عذاب آگ سے جو کافروں کے لئے طیار کی گئی ہے معنی جو شخص یا نہ لاوے قرآن پر اور کلام
 الہی کو نہ مانے کہ یہ کلام الہی ہے پس دیکھ واسطے دوزخ طیار ہے وہ منکر کافروں کے گروہ سے ہے
 تفسیر کبیر میں مذکور ہے کہ پہلے خدا تعالیٰ نے ثبوت صانع پر دلائل بیان کئے اور شریک کو باطل کہا
 یعنی لا سکا کوئی شریک نہیں سچے ہو سکے وہ ابرہان کیا جو ثبوت ثبوت پہل ہوا اور جبکہ ثبوت ثبوت رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن کے معجزہ ہونے پر مبنی تھا تو قائم کیا خدا تعالیٰ نے دلیل کو اس
 بات پر کہ قرآن معجزہ ہے اور قرآن مجید کا معجزہ ہونا دو وجہ سے ہے ایک تو یہ کہ قرآن مجید کا
 حلال میں وجہوں سے خالی نہیں اول یہ کہ تمامی فصاحت کلام یا تو مساوی ہوگی یا زاید ہوگی
 ایک انداز سے کہ عادت کے خلاف نہیں یا زاید ہوا و سپر ایک ایسے انداز سے کہ عادت کے خلاف ہو
 پہلے دو قسم باطل میں پس تیسرے قسم میں ہوا۔ وجہ بطلان پہلے دو قسموں کی یہ ہے کہ اگر وہ دونوں
 وجہ جائز ہوتیں تو اکتاہت واجب ہوتا یہ کہ وہ مثل سورہ کی اکیلے اکیلے یا جمع ہو کر لاتے پس موت
 تنازع اور خلاف میں شہاد میں اور مصنف ضرور میں تاکہ شبہ کو دور کریں جبکہ باوجود عداوت و

بشر کی نہیں

وہ جس کی محبت باطل کرنے میں دین اسلام میں نہایت درجہ کے تھے اور واقف قوانین فصاحت اور بلاغت کے تھے یہاں تک کہ اپنے مالون اور جانوں کو بموجب عار اور تنگ کے صرف کیا اور حقیقت کو قبول نہ کیا اگرچہ اسے حق نہ ہوتا تو کیونکر وہ جو وہی بات سے سکوت کرتے پس جبکہ وہ معاہدہ نہ کر سکے باوجود اتنے امور مخالفت کے تو یقیناً معلوم ہوا معجزہ انکا پس یہ بات ثابت ہوئی کہ قرآن مثل قول ان کے کی نہیں اور فرق درمیان قرآن اور انکی حکام کے خلاف عادت کے ہے پس لازم آیا قرآن کا معجزہ ہونا قرآن کی فصاحت اور بلاغت نہایت درجہ کی ہے جسکے معارضے سے قوم عاجز ہوئی دوسری وجہ یہ کہ قرآن غالی نہیں دوسرے یا تو یہ کہ بموجب فصاحت کے معجزہ ان کو پہنچا ہے یا نہیں پہنچا اگر اول ہے تو ثابت ہوا اسکا معجزہ ہونا اور اگر دوسرا ہے تو اس تقدیر پر معارضہ ممکن ہوا پس نہ ہونا معارضہ کا باوجود امکان اس کے اور باوجود کثرت امور اس معارضہ کے ایک اور ہے خلاف عادت کے پس ثابت ہوا یہ امر کہ قرآن معجزہ ہے تمام وجوہ سے اور معارضہ کرنا ساتھ قرآن کے چند وجوہ پر ہے ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم جانتا کہ تم اللہ تعالیٰ کے کتاب لاؤ کہ وہ ہدایت والی ہو دوسرہ اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ کہہ تو اسے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اگر آدمی اور جن جمع ہوں اس امر پر کہ مثل قرآن کی لایں تو ہرگز مثل اسکی نہ لاسکتے اگر بعض انکا واسطے بعض کے مددگار ہو تیسرہ یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لاؤ تم دس سوئیں مثل اسکی بنا کر جو تمہارا کیا کہ لاؤ تم ایک سوئیں مثل اسکی ف تمام عرب باوجود واقف ہونے قواعد فصاحت و بلاغت کے لائے مثل قرآن سے عاجز ہوئے کیونکہ اگر وہ معارضہ کرتے تو البتہ معارضہ انکا لوگ نقل کرتے کیونکہ مخالفین اسلام کے بہت تھے پس معلوم ہوا کہ قرآن معجزہ ہے اسکا معارضہ کوئی نہیں ہوا تمام ہوا خلاصہ تفسیر سورہ سے قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَّانَ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ا تو جھگڑایا اللہ تعالیٰ نے آیا پس فکر اؤ تدبر نہیں کرتے اور اگر ہوتا وہ قرآن غیر اللہ کے پاس سے یعنی غیر اللہ کی طرف سے تو البتہ اس لوگ اختلاف بہت پاتے عالم التبریل میں مذکور ہے کہ آیا پس وہ کیوں نہیں فکر کرتے اور علوم متناقض ہیں معلوم کریں اور راستی اس بات کی معلوم کریں کہ یہ حکام اللہ کی ہے کیونکہ وہ چیز جو

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

طرفہ سے نہیں ہوتی تناقض اور اختلاف سے خالی نہیں ہوتی۔ ترجمہ پارہ و مثل قال:
 اِنَّهُ تَعَالٰی وَاِنْ اَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ اَسْتِغَارَكَ فَاکْجُرْهُ حَتّٰی یَسْمَعَ کَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ
 اَنْفَعُ مَا مَنَعَهُ ذٰلِکَ بِاَنْفَعُ قَوْمٌ لَا یَعْلَمُوْنَ تَرْجِمہ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اگر کوئی
 شخص کافروں کے گم سے پناہ مانگے یعنی واسطے سننے کلام اللہ کے پہل سکواسن دے تاکہ وہ کلام
 اللہ کو سنے پہر تو اس کو اس کے مکان میں پہنچا یعنی اگر وہ مسلمان نہ ہو۔ یہ اس واسطے ہے کہ
 تحقیق وہ قوم بے علم میں یعنی دین اللہ اور توحید کو نہیں جانتے پس طرف سننے کلام اللہ کی
 محتاج میں۔ حسن بعربی ترجمہ اللہ علیہ کہ یہ آیت حکم ہے قیامت تک کذا فی المعالم سرورین
 پارہ گیارہ وان قال اللہ تعالیٰ وَاِذَا تَنَزَّلْنَا عَلَیْہِمْ اَیَاتُنَا بَیِّنَاتٍ قَالَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ
 لَقَدْ اَتَانَا بَیِّنَاتٍ غَیْبٌ هٰذَا اَوْ یَبْدَلُہٗ قُلْ مَا یَكُوْنُ لَیْ اَنْ اُبَدِّلُہٗ مِنْ
 قَلَمًا اَمْ یَنْصِبُوْنَ اِتِّبِعْ اِلَّا مَا یُوحِی اِلَیَّ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ عَصٰیْتُ رَبِّیْ فَلَیْ
 یَوْمٍ عَظِیْمٍ قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا تَلَوْتُ عَلَیْکُمْ وَاَاذ بِہِمْ اَنْ یَّہْدٰکُمْ بِہٖ فَقَدْ لَبِثْتُ فِیْکُمْ
 عُمُرًا مِنْ قَبْلِہٖ اَفَلَا تَعْلَمُوْنَ تَرْجِمہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جس وقت ہماری آیتیں سنیں
 اور پڑھتی ہی جاتی ہیں تو کہتے ہیں وہ لوگ ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے لہذا اے محمد
 اللہ علیہ وسلم قرآن سوائے اس قرآن کے یعنی کفار کہ مانند عبد اللہ بن امیہ مغزومی اور یو
 بن مغیرہ اور کورن حنیض اور عمر بن عبد اللہ عامری اور عاص بن عامر کہتے تھے کہ اے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم لا تو وہ قرآن اپنی طرف سے یا خدا کی طرف سے جس میں تو شکا عیب راونکی
 عبادت کا ترک نہو ترجمہ یا اوس قرآن کو بدل کر یعنی مکان آیت عذاب کے آیت رحمت کو اور
 مکان حلال کے حرام کو ترجمہ کہہ تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس گروہ کو کہ نہیں لانی دے
 میرے یہ کہ میں اپنی طرف سے بدلوں اس کو نہیں تا بیداری کرتا ہوں مگر اوس چیز کی جو حکم
 کیا جاتا ہے طرف میری یعنی ہمار اور نہی سے تحقیق میں ڈرتا ہوں عذاب دن بڑے سے
 اگر میں نے رب کی نافرمانی کروں کہہ تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو
 میں اوس قرآن کو تمہارے پڑتبا یعنی اگر خدا چاہتا تو قرآن مجھے نازل نہ کرتا ترجمہ اور میں

معلوم نہ کہ اتنا اس قرآن سے اس واسطے کہ میں تم میں ایک مانہ نہیں تھا پہلے اسکے آیا پس
 نہیں سوچتے ہو تم یعنی میں تمہارے میں ایک ت نہیں تھا پہلے نازل ہونے قرآن کے اور
 کوئی شے میں تمہارے پاس لایا تھا چالیس سال میں پس معلوم کرو تم کہ یہ قرآن میری طرف
 سے نہیں **ف** رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہلے وحی کے چالیس سال کو میں رہے پھر حکم
 بھیجا اللہ نے طرف او کی ہر تیرہ سال کہ میں رہے پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں رہے
 دس سال اور وفات پائی کہ عمر او کی عرصہ سال کی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ بعد
 وحی کے کہ میں دس سال رہے اور مدینہ میں دس سال رہے اور وہاں وفات پائی بموجب
 اس روایت کے عمر او کی ساٹھ سال کی ہوئی اور قول سلا مشہور اور ظہر ہے کذا فی العالم
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاكَ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا
 مَنِ اسْتَفَعْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ تَرْجَاهُ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور کہتے ہیں وہ
 کفار اس قرآن مجید کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے بنایا ہے کہ تو اسے محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم سے تم ایک سورہہ مثل قرآن کی لاؤ اور بلاؤ تم اوں لوگوں کو واسطے اُمّ
 کے جنکی تم پوجا کرتے ہو سو اے اللہ کے اگر تم دعویٰ میں سچے ہو کہ یہ بنایا اہل نبی کا ہر
 اور پہلے اس آیت کے خدا تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نہیں یہ قرآن بنایا گیا غیر اللہ سے سورہ ہود
 بارہ بارہ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاكَ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ
 وَادْعُوا مَنِ اسْتَفَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ تَرْجَاهُ اور
 کہتے ہیں یہ کفار اس قرآن کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بنایا ہے اپنی طرف سے کہ تو اے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تم دس سو میں مثل قرآن کی بنا کر لاؤ اور بلاؤ تم اوں لوگوں کو کہ جنکی
 تم عبادت کرتے ہو سو اے اللہ کے اگر تم سچے ہو قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ لَنْبِائِ جَمَعَتْ
 الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ
 بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا تَرْجَاهُ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 البتہ اگر آدمی و جن جمع ہوں اس بات پر کہ مثل اس قرآن کی لاویں تو مثل اس قرآن کی نہ

لا سکتے یعنی اس پر وہ قادر نہیں اگر بعض اوتکا واسطے بعض کے مدد کا ہو۔ فی المعالم نزلت
 حین قال الکفار لو نشاء لقلنا مثل هذا فکذبہم اللہ تعالیٰ و انزلنا من
 فی السجود التالیف والاخبار عن النبوة هو کلامہ فی اعلیٰ حقیقات البداعت لا
 یشبہ کلامہ المخلوق لانه غیب مخلوق و کوکان مخلوقاً لکوا بمثلہ ترجمہ معالم
 المنزل میں ہے کہ نازل ہوئی آیت مذکور جس وقت کہ کفار نے کہا کہ اگر ارادہ کریں ہم تو اللہ سے
 مثل سکی کہہ سکتے ہیں، انکی اللہ تعالیٰ نے تکذیب کی پس قرآن سلیم اور ترکیب اور خبر نے نبیوں
 کے معجزے والہ ہے اور وہ قرآن کلام ہے اعلیٰ درجہ کی بلاغت میں کلام مخلوق کے مشابہ
 نہیں کیونکہ قرآن غیر مخلوق ہے اگر قرآن مخلوق ہوتا تو اللہ تعالیٰ کفار میں اسکی لاسکتے سورہ
 مدثر پارہ اربعہ ان هذا الا قول البشر ساطعہ ستر ترجمہ جب ولیہ بن مغیرہ
 سے کفار مکہ نے پوچھا کہ تم قرآن اور اس نبی کے حق میں کیا کہتے ہو تو ان سے منکر کر کے کہا کہ ہمارے
 یہ قرآن مگر باقیوں کی کیا نہیں ہے یہ قرآن مگر قرآن آدمی کا خدا تھا کی اور کفار کی کہ یہ حق نہیں کہتے
 ان هذا الا بھو یوسف یعنی نہیں ہے یہ قرآن مگر باقیوں کی کیا نہیں ان هذا الا
 قول البشر نہیں ہے قرآن مگر کلام آدمی کی ہے خدا تعالیٰ فرماتے ہیں ساطعہ ستر
 نزدیک ہے کہ میں اسکو دوزخ میں داخل کر دیتا ہوں ان آیات مذکورہ سے یہ ثابت ہوا
 کہ قرآن مجید کلام الہی ہے الفاظ خداوندی ہیں جو شخص الفاظ خداوندی اعتقاد کرے وہ مثل
 کفار کی دوزخ میں داخل ہوگا فقط تفسیر قرطبی میں مذکور ہے کہ معجزہ واحد ہے اور معجزات
 جمع ہیں صدق نبیوں کی سے معجزہ کو معجزہ یعنی عاجز کرنا واسطے کہا جاتا ہے کہ آدمی تمام مثل
 اسکی لانیسے عاجز ہیں اور اسکی شرائط پانچ ہیں پس اگر ایک شرط اون پانچ میں سے ہوئی تو معجزہ
 ہوگا پہلی شرط یہ کہ وہ معجزہ مقدمہ خبر باری تعالیٰ کا ہو اور جنہوں اس شرط کا منہویات سے
 کیونکہ اگر کوئی زمانی جواز اور صحت نبوت میں ہو اور دعویٰ نبوت کا کرے اور کہے کہ معجزہ مجھے یہ کہتے
 اختیاری اور سکون اور قیام اور قعود اختیاری سے نو وہ معجزہ ہوگا درہ ذیل صدق اسکی کی
 ہوگی واسطے قادر ہونے مخلوق کے اسکی مثل پر اور واجب سے کہ یہ معجزہ مانندہ و پارہ ہونے و

یاد پارہ ہونے چاند کی اور مانند اسکی جو مقدور مخلوق سے خارج ہو طافت بشریہ کے برخلاف
دوسری شرط یہ کہ معجزہ مخالف عادت کے ہو یہ شرط لازم ہے کیونکہ اگر مدعی رسالت کہے
کہ میں رات کو کون کے پیچھے اور طلوعِ صبح کو مشرق سے کروٹ لگا تو یہ ہر دم کا معجزہ ہو گا اگرچہ یہ
موردہ و مخلوق سے ناسخ میں پئے دعویٰ اور اسکے ہی امتحان جاری تھے اور وجوہ انکا بہرحال دعویٰ
کے نہیں ہے اور دعویٰ اسکا اور غیر کا اور عدم دعویٰ تمام برابر ہے پس یہ شہادت اور اسکے صدقہ
پر نہیں مانتا اس شہادت کی جو صدقہ پر دلیل ہوتی جیسا کہ عصا کا سانپ ہونا اور تیر سے
اونٹ کا نکلنا یا پانیکا اونٹنیوں سے نکلنا اور سوائے اسکے امور خرقی عادات سے جو احتیاجِ تمیز
نیکانہ خالقِ آسمان زمین کا ہے اور یہ امور خرق عادات کے بمنزلہ اور قایم مقام اس امر کے ہیں
کہ خدا نے حالی ذرا دے کہ یہ میرا بندہ دعوائے رسالت میں سچا ہے اور میں اسکو تمہاری
طرف رسول بھیجا ہے تم اسکی فرمانبرداری اور اسکی حکم کی تابعداری کرو **وف** اور مراد علما
کی خرق عادت سے یہ ہے کہ عادتِ الہی کے برخلاف ہو یعنی جو فعل کہ تکرار سے ہو صدور
اسکا خدا تعالیٰ سے پس وہ طرف عادتِ الہی کی منسوب ہے مانند طلوعِ شمس وغیرہ کی اور
بعض لوگوں کا یہ گمان ہے کہ مراد عادت سے عادت بشریہ ہے اگرچہ صحت اس قول کی ممکن ہے
لیکن مخالف قول علما کے محمد میری شرط یہ کہ مدعی رسالت کا ساتھ معجزہ کے خدا نے تعالیٰ نے
شہادت کرے یوں نہ کہ کہ لاؤں میں اس امر کو بلکہ یوں کہے کہ خدا تعالیٰ پالی کو زیت کرے
اور مانند اسکی جیسا کہ حرکت دیوے اسد زمین کو وقت کہنے اسکے کہ حرکت کر پس جب دس کام کو
خدا نے تعالیٰ کر لگا تو اس نبی علیہ السلام کا معجزہ محال ہو گا چوتھی شرط یہ کہ وقوعِ معجزہ کا
موانع دعویٰ کے ہو اور یہ شرط لازم ہے کیونکہ اگر مدعی رسالت کہے کہ میری راستی پر یہ حیوان یا
یہ درخت گواہی دیو لگا پس اس درخت یا حیوان سے یہ کلام صادر ہوئی کہ یہ مدعی رسالت کا
کاذب ہے اور یہ رسول نہیں پس خدا تعالیٰ نے اسکا کذب کیا چنانچہ مروی ہے کہ مسید کذاب
پانیکے زادہ کر نیکی واسطے کنوئیں میں تھوک ڈالی پس وہ کنواں خشک ہو گیا خدا تعالیٰ نے
اسکے کذب کی نشانیاں اسکے ہاتھ سے برخلاف اسکے ظاہر پس پانچویں شرط یہ کہ مثل اسکی

طریق معارضہ پر غیر مسلمان لاسکے جب یہ شرط تمام ہوئیں تو معجزہ دلیل نبوت کی محال ہوگا
 فرض کریں کہ اگر خدا نے تعالیٰ کسیکو معارضہ کے لئے قائم کرے اور وہ معارضہ من مثل معجزہ
 کی لاوے اور وہ کام کرے جو پہلے نے کیا تھا تو پہلے کی نبوت باقی نہ رہیگی اور نہ معجزہ ہوا
 اس کے صدق پر اسی جہت سے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اہل مکہ تم مانند اس کی اور اگر تم جتنے ہو اور
 کہتے ہو کہ قرآن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بنایا ہوا ہے تو کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم من مثل
 اس کی دس سو تیس بنا کر لاؤ یعنی اگر تم کو یہ دعویٰ ہے کہ یہ قرآن نظم نبائی ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ہے اور اس کا کام ہے تو تم ہی دس سو تیس اس کی نظم کی مثل بنا لاؤ اور عمل کرو جب تم تمام
 اے مکہ والو وغیرہ عاجز ہوئے مثل لانے سے تو یقیناً تم یہ معلوم کرو کہ یہ قرآن منظوم نظم محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم کی نہیں اور نہ اس کے عمل سے بنایا ہوا ہے۔ بعد اس بیان کے معلوم کیا جاوے کہ معجزہ
 دو قسم ہے قسم اول یہ کہ شہرت سے منقول ہو اور زمانہ اس کا گذر ہو ساتھ وفات رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم کے دوسرا قسم وہ کہ معجزہ باقی ہو اور تو اس سے صحت اور نبوت اس کا موجود ہو اور اس سے
 کو علم اس کا ضروری ہو اور شرط اس معجزہ کی یہ ہے کہ اس کی ناقلاً بق سنی مخلوق اور ہم غفیر ہو اور
 او کو علم ضروری ہو جس کی ونقل کرتے ہیں درناقلین طبقہ اول دوم سوم کے بشمار ہوں اور اسے
 لوگ ہوں کہ اتفاقاً انکا کذب پر ہوا ہو انقیل قرآن اور قبل وجود نبوت محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم اس صفت کے ساتھ موصوف سے کیونکہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ سلف سے نقل
 کرتے ہیں یعنی خلف ہلکے اور سلف سلف سے نقل کرتے آئے ہیں تاکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 تک موصول ہوتا ہے چنانچہ صدق علم ہدایت سے دلائل معجزات کے ساتھ معلوم ہے اور رسول اللہ
 السلام نے قرآن کو جبرئیل علیہ السلام سے پایا اور جبرئیل علیہ السلام نے خدا تعالیٰ سے پایا
 پس نقل قرآن کے دو رسول ہیں بگناہ۔ اور تم کی اور زیادتی مگر یہی پاک ہیں اور تو ہر سے
 منقول ہوا قرآن مجید دونوں رسول سے ایسے لوگوں نے نقل کیا کہ جنکا اتفاقاً کذب یا یکنوی
 نہیں اور جو علم بدیہ حاصل ہوا ہوئے نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور منقول ہوئے قرآن کے
 اونے جیسا کہ دنیا میں مسلم دنیا جہت سے محال ہوا ہے بڑے شہروں کے وہ دے مانند

بصرہ اور کوفہ اور مدینہ اور ملک شام اور ملک عراق۔ ملک خراسان اور مکران کی
 سکونت گاہا علم تو اس سے حاصل ہوا ہے اور یہ قرآن مجید ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے قیام
 تک جاتی رہنے والا اور معجزہ ہر نبی کا تمام ہو جاتا ہے اس کے دنیا سے گزرنے کے ساتھ ہی یاد رکھنا
 جو شخص قرآن مجید کو تہذیب و تہذیب کی اور قرآن تغیر و تبدل کو محفوظ ہوا وہ جو قرآن کی عبادت میں قسم میں بعض نسخہ
 بہت ہے کہ نظم عجیب مخالف واسطے ہر نظم کلام عرب کے ہے کیونکہ نظم اس کی مانند قول شاعر اور
 ماحر اور کاتبین کی نہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ اُنیس یہانی ابو ذر غفاری نے
 اس بات کا اقرار کیا جبکہ ان سے حال دریافت کیا گیا اور بعض دینے یہ وجہ ہے کہ اسلوب
 قرآن کا مخالف ہے واسطے تمام اسلوب عرب کے اور بعض دینے یہ وجہ ہے کہ غلط اس
 کلام کی اس وجہ سے ہے کہ وہ مخلوق نے کسی وجہ کے ساتھ ممکن نہیں اور بعض دینے یہ ہے
 کہ زبان عرب میں سطر کا تصرف ہے کہ عربی زبان والا ساتھ اس کے مستقل نہیں ہو سکتا اگرچہ
 اُن سے اتفاق ہوا اور بعض دینے یہ ہے کہ اس میں خبریں زمانہ ماضی دنیا سے ہیں ایسے شخص پر یہ کلام
 نازل ہوئی کہ وہ لکھنے پڑھنے سے اتنی تھے پس انھوں نے قصے اور خبریں انبیا اور انھوں
 گذشتہ کی بیان فرمائیں اور سوالات اہل کتاب کے جواب دے مثل قصہ اصحاب کہف اور یونس اور
 عیسیٰ اور حضرت علیہم السلام اور ذوالقرنین کی سوائے پڑھنے کتب سابقہ کے صحیح جواب دیا اور
 اہل کتاب کو رستی دعویٰ نبوت کا ثبوت ملا اور بعض ان وجہ سے یہ ہے کہ وہ اساتذہ
 وعدہ کے سے جو خدا نے وعدہ بیان کیا تھا مثل نصرت رسول علیہ السلام کی اور فتح مکہ اور
 نکالنے کفار کی حضرت کو وطن سے اور بعض دینے یہ ہے کہ اس قرآن مجید میں پیش گوئی بیان
 ہیں: انا امینہ سے جن پر سوائے وحی کے اطلاع نہیں ہوتی مانند غالب ہونے دین اسلام
 کی کل دیون پر اور فتح مکہ اور خلیفہ ہونے اصحاب و انبیاء اور بعض دینے یہ ہے کہ قرآن مجید شامل ہے
 علم حاشیہ در سب اور معاد کو اور بعض دن وجہ سے یہ ہے کہ اس میں ایسی حکمتیں لکھی ہیں جن پر بات
 جاری نہیں ہوتی اور بعض دینے یہ ہے کہ اتفاق اور تناسب کلام میں ہے ظاہر اور باطن میں
 کسی جہ سے اختلاف نہیں اگر غیر اس کی جانب سے ہوتا تو دو میں اختلاف بہت ہوتا اور یہ وہی وجہ

علمائے اہل سنت و جماعت نے بیان کی ہیں اور معتزلہ وغیرہ نے اور وجہ بیان کی ہیں ف
اور تہسید ابو شکور میں یہی اسطرح کا مضمون ہے کلام الہی فصاحت و بلاغت میں ایسی ترقی پرت
کہ کلام رسول علیہ السلام ہی اسکو نہیں پہنچتی بموجب قلدت حروف اور شیرانِ نغض اور جمید وزن
حسن ترکیب و کثرت معانی کے کا لایخی جب عرب معارضہ سسانی سے عاجز ہوئے و جنگِ جمل
شروع کیا زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں جادو کی نہایت درجہ کی ترقی تھی خداوند کریم نے معجزہ
موسیٰ علیہ السلام سے اذکو عاجز کیا اور زمانہ عیسیٰ علیہ السلام میں علم طب کی نہایت ترقی تھی
خداوند کریم نے معجزہ عیسیٰ علیہ السلام سے اذکو مغلوب کیا اور زمانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
میں فصاحت و بلاغت طیند مرتبہ کو پہنچی تھی خداوند کریم نے معجزہ قرآن سے اذکی کمر توڑ کر عاجز
کر دیا تمام مواخلاق تفسیر قرطبی کا اور معجزہ غالب ہوتا ہے ہر زمانے میں اس پذیر ہے کہ جبکہ
غلبہ نہایت دھجکا ہوش جادو کی موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں اور طب کی زمانہ عیسیٰ علیہ
السلام میں و فصاحت کی خاتم النبیین کے زمانے میں یہ تینوں معجزات سے مغلوب ہوئیں کذا
فی شرح موائف وغیرہ شیخ محی الدین نے لواقع الانوار میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے نزدیک رسول
علیہ السلام کے حق میں معجزہ شرط نہیں کیونکہ وہ معجزہ امکان سے باہر نہیں ہو سکتا اور قدرت سب
امکان کے مستغرق ہوتی ہے جب رسول ممکن چیز کو لایا تو معجزہ اس میں یہ ہے کہ جنگی طرف وہ رسول
آیا کہ مثل و سکی وہ نہ لادے حالانکہ یہ امر نفس لامر میں ممکن ہے وقوع اسکا ہر مال سے معلوم
ہوا کہ حاجت معجزہ کی واسطے ضعف یا کج ہے اور جنکا ایمان ضعیف نہیں وہ معجزہ کی طرف متعلق
نہیں ہوتے بلکہ پہلی دفع مسلمان ہو جاتے ہیں واسطے قوی ہونے ایمان اپنے کے ایروہ
لوگ کہ جنگی نصیب ایمان نہیں ہوتا پس وہ معجزہ وغیرہ دلائل پر بھی ایمان نہیں لاتے جنگی
گمراہی کا خدا تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اور بخاسبتہ تنگ کر دیتا ہے کذا فی ایہ ایت سوال
اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ معجزہ میں یہ شرط ہے کہ فعل جو امدتنے دعویٰ کیا ہے کہ قرآن معجزہ رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور معلوم ہوا یہاں کہ قرآن مجید کلام اللہ کی ہے اور نزدیک تمہارے
کلام ایک صفت ذاتی ہے صفات ذاتیہ سے شل علم اور قدرت کی اگر عاجز ہووے یہ بات

کہ صفت کلام معجزہ ہو تو اللہ جائز ہو گا یہ کہ علم اور قدرت ہی معجزہ ہو گا مگر یہ صفت معجزہ نہیں جو اب معجز یعنی ماجر کہ نبوالا حقیقہ وہ خدا تعالیٰ ہے کیونکہ غیر اور قدرت ممکن کا یہ نہ کرتے والا وہی ہے اور غیب خارق عادت کا نام معجزہ رکھا جاتا ہے بوجہ یہ کہ عجز کے نزدیک حقیقت کے جیسا کہ کوئی شخص صاعقہ کی طرف دیکھتا ہے جو آسمان سے پڑتی ہے پس یہ کہتا ہے کہ دیکھو تم قدرتِ ابد کی حالانکہ وہ وقوع صاعقہ کا نشانہ یوں قدرت سے ہے نہ قدرت اور عجز اس چیز سے تصور ہوتا ہے کہ جس پر قدرت ہو اس واسطے زندہ کرنا مردہ کا مقدر و شہرے نہیں ہے تاکہ کہا جاوے کہ فلا ناموتے کے زندہ کر نیسے ماجر ہے انسان جانتا ہے اپنے نفس سے ہونا قدرت کا اسرار مرید اور عدم قدرت عجز نہیں ہوتا جیسا کہ عدم علم چل نہیں ہوتا کیونکہ دیوار گم کرنے والی علم کی ہے اور جاہل نہیں ہے کیونکہ اس میں شرط علم اور حیات کی مفقود ہے یعنی زندگی شرط اور عام لوگ عدم قدرت سے تعبیر ساتھ عجز کے کرتے ہیں اور یہ وہم و خیال ہے۔ کیونکہ عجز ضرور ہے یہ کہ نزدیک ہو اس چیز کے کہ جس سے عجز ہوتا ہے مانند قدرت کی کہ نزدیک ہو اس چیز کے کہ جس پر قدرت ہو اس علوم ہو اس تقریر سے یہ اس کے مراد علماء کی اپنے قول سے کہ قرآن معجزہ ہے یہ ہے کہ نظم و نسق اور تالیف و اسکی ایک ہیئت غریب اور طریق عجیب جہیب ہو کہ وہ فعل اللہ کا ہے اور یہ معجزہ ہے واسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی مراد یہ نہیں کہ کلام اللہ تعالیٰ کی جو صفت ہے ذاتی وہ معجزہ ہے فقط تمام مخلوق کو خدائے تعالیٰ نے ماجر کیا لانے مثل قرآن سے اور یہ دلیل ہے سچے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن کا لفظ قرات اور مقروء و نونیر بولا جاتا ہے جیسا کہ گذر گذافی الیواقیت و الجواہر اکثر ملکا کا یہ مذہب ہے کہ جو خرق عادت واسطے نبی کے ہو جائز ہے یہ کہ وہ خرق عادت واسطے ولی کے ہو بطور کرامت کے اور بعض علما نے معجزات کبار سے عدم جواز رکھا ہے بشرط تا بعد اہوئے اوس نبی کے اوتھتی ہونے اوسکے مگر یہ خرق عادت زمانہ اور معارضہ رسول میں ہو تو منع ہے وقوع اوسکا بطور کرامت کے اوس خاص وقت میں یا وقت زندگی اوس نبی میں اور چھپے نقصان نہایت بطور کرامت کے وہ خرق عادت جائز ہے لیکن معجزہ قرآن مجید کا ہمیشہ باقی رہنے والا ہے

مانند اور معجزہ دہی نہیں جتنا زمانہ گزر چکا پس جائز نہیں واسطے کسی ولی کے اولیا سے یہ کہ
 کہے کہ قرآن مجید بطور کرامت کے میرے پر نازل ہوا کیونکہ یہ خلاف ہے پیش گوئی خدا تعالیٰ
 کے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا اور معارضہ کرنا ہے ساتھ قرآن
 کے پس یہ باطل ہے فِي الْيَوَاقِيتِ قَالَ يَا بَعْثِي بَعْثِي بِهٖ وَلَا يَرُدُّ عَلَيَّ قَوْلُهُمْ مَا
 جَاءَ أَنْ يَكُونَ مُعْجِزًا لِّبَعْثِي لَوْ آخِرَ الْفَنَاءِ الْعَظِيمِ لَكِنْ وَرِثَ الْخَلْدِ بِهٖ فَلَا
 يَكُونُ وَقَوْعٌ مِّثْلُهُ كَأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَجَّهَ إِلَى
 يَافِعِي بَنِي رَحْمَةِ السَّعْدِيَّةِ كَمَا كُنْهٖ وَارِدُ بُو كُوْنِي اعْتَرَا ضُ غُلَامَا كَسْ قَوْلِ بِرْ كَرِ جَوْزِ قِ عَادَتِ
 واسطے نبی کے جائز ہے واسطے ولی کے یہی جائز ہے کیونکہ اس قانون سے قرآن مستثنیٰ ہے
 یعنی یہ جائز نہیں کہ ولی پر بطور کرامت کے قرآن نازل ہو واسطے معارضہ کے ساتھ اس کے
 قرآن سے پس نہیں جائز وقوع مثل قرآن کا واسطے کسی ایک کے پیچھے رسول خدا صلی
 اللہ علیہ کے بطور کرامت کے فِي سِرِّ الْمُخْتَارِ الْمُعْزُوفِ بِالشَّامِ قَدْ يَزِدُّ فِي تَعْفِيرِ الْمُعْجَزَاتِ
 نَفْرَةً أَطِيعَ عَلَى أَنَّ أَحَدًا لَا يَأْتِي بِمِثْلِهِ أَضَلَّ كَالْقَرْنِ - تَوَجَّهَ شَامِي مِ
 مذکور ہے کہ تحقیق بعض معجزات میں نفس تعینی وارد ہوئی اس بات پر کہ تحقیق ہرگز مثل اس بعض معجزات
 کی کوئی شخص لاویگا مانند قرآن مجید کے سوال ولی پر فرشتہ ساتھ ہوا وہی کے نازل ہوتا ہے یا نہیں
 جواب ولی پر فرشتہ ساتھ اور وہی کے کہ نازل نہیں ہوتا کہانی یواقیت ناظرین الغفون
 الْمَكِيَّةُ وَأَيْضًا قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ مِنْ قَالَ هُوَ الْأَوَّلُ وَلِيَاءِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَضَاهُ
 بِشَوْءٍ فَهُوَ تَلَيِّنُ لَأَنَّ الْأَمْرَ مِنْ قِسْمِ الْكَلَامِ وَصِفَتِهِ وَهَذَا أَبَاطُ مُسْتَوْدُ
 مِنْ حِجَةِ الشَّيْخِ نِعَ تَوَجَّهَ شَيْخُ الْكِبَرِ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَمَا كُنْهٖ وَارِدُ بُو كُوْنِي اعْتَرَا ضُ غُلَامَا كَسْ قَوْلِ بِرْ كَرِ جَوْزِ قِ عَادَتِ
 اسکو کسی چیز کے ساتھ امر کیا ہے پس وہ کام شبہ ہے شیطانی شبہ سے کیونکہ لہجہ کلام اور اسکی
 صفت سے ہے اور دروندہ بندہ سے بسبب نیا کرے شریعت کے کہ فی یواقیت اور ہی شیخ اکبر
 کہا کہ دروندہ شرع کو خاتم النبیین پر نام ہوا تجدیدیت غیر ممکن سے فقط باب رسالت کا بند
 کیا گیا ہے احکام شریعت البام سے ثابت ہیں ہوتے پس بموجب قول و تو اعدل سنت قول و کا

فَلَمَّا رَغِمَ مِنْ أَدَانِهِ قَامُوا فَقَالُوا آمَنَ أَنْتَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ أَمْ لَكَ أَنْتَ أَمْرٌ مِنَ الْجَبْرِ
 أَوْ طَائِفٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ قَدْ اسْتَمَعْنَا صَوْتَكَ فَأَنَّا صُورُكَ فَإِنْ لَوْ فَدُ وَفَدُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَفَدُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فَانْقَلَبُوا إِلَى الْجَبَلِ
 عَنْ هَامَتِهِ كَالرَّحَا أَبْغَضَ النَّاسُ وَاللَّحْمِيَّةُ عَلَيْهِ طَمَسُ أَنْ مِنْ صُوفٍ قَالَ السَّلَامُ
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَقَالُوا أَوْعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
 مَنْ أَنْتَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قَالَ نَزَلَتْ ابْنُ بَرْثَلَاءَ وَبِشَى الْعَبْدُ الصَّالِحُ يَمِينُ
 مَرْيَمَ اسْكُنِي هَذَا الْجَبَلَ وَذَعَالِي يَقُولُ لِبَقَاءِ إِلَى حِينَ تَرَوْهُ لِيَدِي السَّمَاءِ
 فَأَقْرَأُوا عُمَرُ بْنُ السَّلَامِ وَقَوْلُهُ أَيْ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ قَائِرٍ فَقَدْ دَرَسَ لَنَا
 بِهَذَا الْخِصَالِ الَّتِي أَخْبَرَكُمْ بِهَا يَا عُمَرُ إِذَا أَظْهَرْتُمْ هَذَا الْخِصَالِ فِي مَجْمُوعَةٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْهَرَبُ الْهَرَبُ إِذَا اسْتَعْفَى إِلَيْهِ جَاءَ بِالْبَرْثَلَاءِ
 بِالنَّسَاءِ وَالتَّسْبُؤِ إِلَى غَيْرِ مَا سَبَّحَهُمْ وَأَتَمُّوا إِلَى غَيْرِ مَا سَبَّحَهُمْ وَبِشَى
 كَبِيرٌ هُمْ صَغِيرٌ هُمْ وَلَمْ يَوَقِّعْ تَخَفِيرٌ هُمْ كَبِيرٌ هُمْ وَتَرَكُوا الْمَرْفُوعَ وَالْمَرْفُوعَ
 بِهِ وَتَرَكُوا الْمَرْفُوعَ عَنْهُ وَلَعَلَّ مَا لَيْسَ بِهِ الْعَامُ لِيَعْلَمَ بِهِ الدَّانِيَّةُ وَالْأَدِيمُ
 وَكَانَ الْمَطْلُ قِيظًا وَالنَّوْلُ غِيظًا وَطَوُّوا الْمَنَارَاتِ وَقَضَّضُوا الْمَصَاحِفَ وَ
 تَرَحَّرُوا الْمَسَاجِدَ وَأَظْهَرُوا الشَّيْءَ وَشَيْدُ الْبِنَاءِ وَاتَّبَعُوا الْهَوَى وَبَلَّغُوا
 الدِّينَ بِالدُّنْيَا وَقُلِعَتْ لَارِ حَامُ وَبَيْعَ الْحَكَمِ وَآكَلُوا الرِّبَاقَ فَطَمَسَ الْغِي
 عَتُ وَأَوْحَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ فَقَامَ الْبَيْتُ مِنْ هَهُ خَيْسَ مِنْهُ قَسَمُوا عَلَيْهِ
 وَرَكِبَ النِّسَاءَ الشُّرُوجَ ثُمَّ غَابَ عَنْهُمْ فَلَمْ يَرَوْهُ فَلَكَبَ نَهْلَةً بِذَلِكَ إِلَى
 سَعْدٍ وَكَبَ سَعْدٌ بِذَلِكَ إِلَى عُمَرَ فَكَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ مِنْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ مِنْ
 الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ حَتَّى تَشْرُكُوا بِهَذَا الْجَبَلِ فَإِنْ لَقِيتُمْ قَائِلًا أَوْ مَنِي
 السَّلَامِ فَفَرِّجْ سَعْدُ فِي أَرْبَعَةِ آلَافٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ قَالَا أَنْصَارُ حَتَّى تَزِلَّهَا
 ذَلِكَ الْجَبَلَ وَمَكَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا يُبَادِي بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِدُونَ جَوَّهَا وَلَا يَسْمَعُونَ

خطاباً نہ جہلاً روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کی طرف خط لکھا اور سعد بن
تاوہیہ میں مقیم تھے تلبیفہ نے اسکو فرمایا کہ فضلہ بن معاویہ انصاری تو متوجہ کر طرف کوہ حلوان را
کی یعنی ساتھ لشکر کے تاکہ وہ لوٹ کر میں نواحی کوہ حلوان پر بس سعد نے نشانی کو تین گوار کے ساتھ
ارسال کیا پس وہ نہ ہوئے تاکہ کوہ حلوان پر آئے پس اسکی نواح پر تاراج کی اور غنیمت
اور قبو کو حاصل کیا پس اسکو مانگتے ہوئے متوجہ ہوئے یہاں تک کہ عصر کی نازکے وقت کے
افو کو تنگ کیا اور یوحنا غروب کے نزدیک ہوا پس فضلہ یعنی امیر لشکر نے قیدیوں اور غنیمت کے
کنارہ پہاڑ کی طرف پناہ دی پھر کھڑے ہو کر بانگ شروع کی پس کہا ابراہیم ابراہیم ابراہیم
خدا کی شان بہت بزرگی والی ہے عقل اور فکر اور فہم ہر چیز سے یعنی اسکی کیفیت عظمت اور کبریائی
سے عاجز ہے پس چانگ ایک جواب دینے والا بانگ کا پہاڑ کی طرف سے بانگ کی اجابت کرتا ہے اور
کہتا ہے کہ اے فضلہ تم سے بڑے بزرگ کی بزرگی بیان کی پھر کہا فضلہ نے اشہد ان لا الہ الا اللہ
مجھے جواب دیا کہ یہ کلمہ خلاص کا ہے یعنی موجب نجات اے فضلہ پھر کہا اسنے اشہد ان محمد رسول
اللہ کہا مجھے یہ وہ نبی ہے کہ عیسیٰ بن مریم نے ہمکو اسکی بشارت دی ہے اسکی امت کے سر پر
قیامت قائم ہوگی پس کہا اسنے حتی علی الصلوۃ پس مجھے کہا بہت خوشی ہے اسکے واسطے جو نماز
کی طرف چلتا ہے اور اوپر پہنچا لگی کرتا ہے کہا اسنے حتی علی الفلاح مجھے کہا نجات پانچ گادہ شخص
جسے اجابت کی موزن نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
خلاص کا بیان کیا اور خلاصی پائی دوزخ سے خدا نے تمہارے جسم کو دوزخ پر حرام کیا پس جب
اذان ابھی فارغ ہوئے تمام نے کھڑے ہو کر پوچھا شروع کیا کہ تم کون ہو خدا تمہارے رحمت کرے
ایاتم فرشتہ ہو یا تم پھر نے والے ہو خدا تمہارے بندوں سے تحقیق ہم نے تمہاری آواز کو سنا
پس ہمکو اپنی شکل و صورت دکھانا کیونکہ اگر وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اگر وہ عمر بن
خطاب رضی اللہ عنہ کا ہے راوی نے کہا پس پہاڑ مانند ہلکی کی پٹ گیا اسکی چوٹی سے آدمی
نکلنا سفید سراو ڈاڑھی والا اوپر پر نہا کھل تھا کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پس جواب
دیا تمام نے وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تم کون ہو اللہ تمکو رحمت کرے کہا کہ میں زبیر بن

برغلاوصی بندہ صالح عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ہون بھسی بن مریم نے مجھ کو اس پہاڑ میں ساکن کیا اور میرے واسطے درازی بقائے عمر کی دعا کی اپنے آسمان سے اترنے کے وقت تک پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو السلام علیکم کہو اور تم اوسکو کہو کہ اسے عمر انصاف اور قرب صواب کو مضبوط کر یعنی مساندہ روی کیونکہ امر نزدیک ہو یعنی قیامت اور ساتھ ان امور کے اگو خبر دو کہ جن امور کی میں تلو خبر دیتا ہوں۔ اسے عمر حب یہہ امور ظاہر ہو دیں امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پلانم پکڑو بھاگنے اور بھاگنے کو جب حاجت رکھیں مرد ساتھ مرد ہونکے اور عورتیں عورتوں سے اور منسوب ہوں طرف غیر نسب اپنی کی اور نسبت کریں طرف غیر موالی اپنے کی اور بڑے اونکے چوٹو نہ رحم نہ کریں اور چوٹے اونکے بڑو کی تعظیم نہ کریں اور امر معذرت کی ترک کریں اور بھی نبی سنکر کی ترک کریں اور اونکے عالم درہم اور دنیا نیر حال کر نیکی کے علم سیکھنے اور باتش سخت گرہنی کا موجب ہوگی اور اولاد دشمنی کا موجب ہوگی اور اونے منارے بنائینگے اور مصاحف کو چاندی سے ملمع کریں گے اور زر کے ساتھ مساجد کی زینت کریں گے اور رشوت ظاہر لینگے اور عمارت مضبوط بنائینگے اور نفس کی خواہش کے تابع ہونگے اور دین کو دنیا کے بدلے بیچینگے اور صلہ رحمی قطع کی جائیگی یعنی رشتہ داروں سے سلوک قطع کیا جاوے گا اور حکم انصاف سے کیا جاوے گا اور سود کھاوے گے اور بہت دو تمندی عزت ہوگی اور ایک اپنے گھر سے نکلیگا پس اوسکی تعظیم میں قیام کریگا وہ شخص جو اوس سے ہتر ہوگا اور تمام لوگ اوس پر سلام کریں گے یعنی اوسکے شر کے سبب اور عورتیں زمین پر سواری کریں گی پھر وصی عیسیٰ بن مریم اونسے پوشیدہ ہوئے پس لوگوں اوسکو ندیکھا پس فضلہ نے یہ واقعہ سعد کی طرف اور سعد نے عمر رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا پس عمر رضی اللہ عنہ نے سعد کی طرف لکھا کہ تم میرے ساتھ مہاجرین اور انصار کے بیان تک کہ تم سب اوس پہاڑ میں نازل ہو پس اگر تم نے ملاقات کی اوس وصی کی پس تم عمر کی طرف سے اوس پر سلام پڑھو۔ پس سعد چار ہزار مہاجر اور انصار کے ساتھ روانہ ہوئے تاکہ نازل ہوئے اوس پہاڑ میں چالیس روز اقامت کی بانگ ناز کی ندا کی پس کوئی جواب نہ پایا اور نہ کوئی خطاب سنا۔ تمام ہمارے ترجمہ از الہ النفا کا۔ والسلام شرح موقف میں مذکور ہے کہ اصطلاح میں

معجزہ اوس دلیل کرتے ہیں جس سے اظہار صدقہ نہی نبوتہ اور رسالت کا مقصد ہو اور اوسکی سات
 شرطیں ہیں ۱۔ یہ کہ فعل اللہ تعالیٰ کا ہو یا قائم مقام اوسکے دو اکثر شرط یہ کہ خارق عادت الہی کا ہو
 تیسری یہ کہ معارضہ اوسکا محال ہو چوتھی یہ کہ ظاہر ہو نہی نبوت کے ماتمہ سے پانچویں یہ کہ
 دسکا معجزہ اوسکے دعویٰ کے موافق ہو چوتھی یہ کہ اوسکا معجزہ اوسکے دعویٰ کی تکذیب کرے۔
 ساتویں شرط یہ کہ اوسکا معجزہ اوسکے طویٰ کے متعارف ہو مقدم نہ ہو کام ہوئی کلام بطریق اختصار
 کے التفصیل معجزات اور وجوہ فصاحت و بلاغت کی مع شبہ و اعتراض و جواب کے شرح موافق میں
 عمدہ طور سے مذکور ہے اور اباحت نبوتہ مع اعتراض جواب کے خوب وجہ سے بیان ہے اور باقی
 معجزات کتب مطولات میں کو ہیں نیز اس میں مذکور ہے کہ خوارق عادت سات قسم ہیں معجزہ انبیاء علیہم
 السلام کے واسطے کرامت اولیائے کرام کے لئے معونیت واسطے عوام اہل اسلام کے جو نہ
 فاسق ہوں اور نہ ولی اصطلاحی کا درجہ رکھتے ہوں اور خاص واسطے نبی کے نبوت کے پہلے
 استدراج واسطے کافر کے امانت واسطے کافر فاسق کے شجر واسطے نفس شریر اور حدیث کے اور
 بعض علما جادو کو خرق عادت سے نہیں شمار کرتے۔ کرامت واسطے ولی کے برحق ہے نبوت اوسکا کرامت
 اور سنت اور اجماع اہل سنت سے ہے منکر کرامت فاسق اور معجزہ کا منکر کافر ہے ولی اصطلاح
 میں عرف کا نام ہے جو معرفت نہایت تعالیٰ کی مع صفات کے بقدر امکان علم کر رکھتا ہو طاعات
 پر دوام کرتا ہو اور گناہوں سے پرہیز کرتا ہو۔ لہذا ذات اور شہوات مباح میں غرق نہ ہو۔ کرامت اوسکی
 ظاہر ہو نا خرق عادت کا اتباع نبی سے ہوگا لیکن شرط یہ ہے کہ متعارف دعویٰ نبوت کے نہ ہو
 فقط ولی فعل معنی فاعل ہے درپے ہونے والی بندگی اوسکی سوائے گناہ کے یا معنی
 مفعول گناہ سے ہے درپے محفوظ کیا گیا۔ توفیق نیک کام پر دوام کیا گیا اور یہ اہم آیات سے
 لیا گیا ہے مثل اَللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا عَنِ الْمُنٰفِقِیْنَ اَللّٰهُ ہُوَ زَکِیُّ ذِکْرِ ذِیْ الْاَلَمِیْنِ
 درگاہ انہی سے بموجب بہت طاعت اور کثرت اخلاص کے اور خدا تعالیٰ نزدیک ہونے والا
 اڈنے ساتھ رحمت اور فضل و احسان کے۔ اور خرق عادت چار قسم پر ہے ایک کہ جس دینی سے
 یہ ظاہر ہوا ہے اگر دعویٰ الوہیت کا ہے چنانچہ فرعون اور دجال سے منقول ہے اگرچہ اوس کو

ہمارے اصحاب جواز قرار دیتے ہیں لیکن شکل اور صورت اسکی کذب پر دلالت کرتی ہے اور یہ امر موجبِ شبہ و حق اور باطل کا نہیں ہوتا اگر دعویٰ نبوت ہے پس اگر صادق ہے تو واجب ہے ظہور اسکا اور اگر کاذب ہے تو سرگز جائز نہیں ظہور اسکا کیونکہ تقدیرِ ظہور پر مضامین ہوگا جو منافیِ معجزہ ہے جو نبی سے ہوتا ہے۔ اگر دراصل مسیح بنی ت فوق ذاتِ ظاہر ہوا تو کرامت ہے۔ اگر فرقِ عادت نفسِ نبیت اور مردود سے ہے تو اسکا نام سدرائے اورنگ اور امہال اور کید اور اہلاک ہے۔ دلی متقی ظہور کرامت پر بہت خوف کرتا ہے خدا سے بچتا نفسِ خبیث کہ وہ زیادہ مغرور اور مکش ہوتا ہے۔ اور کرامت کا معجزہ سے اشتباہ نہیں ہوتا کیونکہ اعجاز میں دعویٰ نبوت ہوتا ہے اور کرامت میں نہیں اور نبی معجزہ کا دعویٰ اور یقین کرتا ہے بخلاف ولی کے اگر ولایت کا دعویٰ کرے تو کرامت کا یقین نہیں کرتا احتمال ہے کہ ہو یا نہ ہو اور نبی محکوم ہے ساتھ اظہار کے اور دلی محکوم ہے ساتھ انخاف کے اور نشی معارضہ کی معجزہ میں لازم ہے اور کرامت میں نفیِ معارضہ کی واجب نہیں اور بموجبِ حسن اور رحمتِ الہی کے ولی کرامت پر خوش اور راضی ہوتا ہے انعام کے شکر میں لطائفِ من میں مامِ شعرائے کہا کہ دلی کو اپنی کرامت پر ایمان لازم ہے جیسا کہ نبی کو اپنی نبوت واجب ہوتا ہے لیکن اہل تحقیق کہتے ہیں کہ دلی کو جہالت ولایت مفر نہیں اور نہ کفر ہے اور اوپر اپنی ولایت کی معرفت بطور ایمان کے لازم نہیں ممکن ہے کہ اسکو اپنی ولایت پر علم ہو یا نہ ہو۔ لیکن علماء کا جواز اور عدم جواز میں اختلاف ہے کذا فی البکیر۔ اور ولایت کا مدار محبتِ الہی پر ہے یعنی خدا تعالیٰ اسکو دوست رکھتا ہے اور یہ امر مخفی نہ یا مستحقِ ثواب ہے اور یہ بموقوف ہے خاتمہ بالایمان پر اور یہ دونوں امور کو معلوم نہیں جسکو خدا نے تعالیٰ علم دیوے مشکل نہیں۔ اور ظہورِ خرقِ عادت امر ممکن ہے عقل سلیم تسلیم کرتی ہے امر محال نہیں کہ عقل منکر ہو جبکہ بندہ خدا سے تعالیٰ کی رضا اور امداد میں محو ہے اور شب و روز تابعداری میں مستغرق ہے عقل بعید نہیں خیال کرتی یہ کہ ظاہر کرے خدا نے تعالیٰ اور پورا کرے مقصود اور مراو خاص بندے فرمانبردار کی آیت اذ فؤا بعبادنی اوف بعبدک

سے صاف ظاہر معلوم ہوتا ہے۔ اگر کرامت منتزع ہوئی تو دوا مر سے خالی نہ ہوتی یا یہ کہ خدا تعالیٰ
 اوسکو نہیں کر سکتا۔ اس میں نقصان قدرت لازم آئیگا اور یہ محال ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ عید
 نقصان سے مقدس ہے یا پھر ہے کہ بندہ اس کے لائق نہیں پس یہ بھی باطل ہے کہ جبکہ
 توفیق دیا گیا ہے اجتناب سنا ہی سے اور دوام طاعات سے تو نہیں دور کہ اگر ہر شکل میں
 روتی اور پانی عطا ہو یا سانپ و شیر اوسکا فرمانبردار ہو جب اوسکو خدا نے جو جب قرب فرمائیں
 اور نوافل کے ہر ربے کام سے محفوظ رکھا ہے تو مشکل نہیں کہ حیوانات اوسکے مطیع ہوں اور
 رزق غیر موسم کا اوسپر عطا کرے چنانچہ ایذا و رنج رسول کا ایذا خدا کی سے اور رسا مندی رسول
 کی خدا تعالیٰ کی عیاض مندی ہے اسطرح اولیا کو ایذا دینا خدا تعالیٰ سے جنگ کرنا ہے پس معلوم ہو
 کہ اولیا کما نہایت بلند درجہ ہے پس مشکل نہیں کہ اور خرق عادات عطا ہوں خصوصاً جب
 روح مقدس کی کو نہایت قرب ہو تو عطا ان امور کا مشکل نہیں۔ جیسا کہ بلوک دنیا اپنے خدا و مونس
 مہربان ہونے میں تو ادنیٰ گو ناگوں عطا نہیں کرتے ہیں خداوند کریم کی بخشش عام ہے شاعر نے
 کہا ہے سہ دوستان را کجا کنی محروم ہو کہ بادشمنان نظر داری بہ اور کرامت کا ثبوت اور
 وقوع آیات اور احادیث اور آثار صحابہ سے ثابت اور واقع ہے اور تابعین و تابعین اور
 امامان دین سے مروی ہے اور صوفیہ مقدمین اور متاخرین اہل تقویٰ سے کثرت کے ساتھ قبول
 ہے بلکہ بعض کرامات بطریق تواتر کے منقول ہیں اور منکر کرامت کا گمراہ ہے اور اہل سنت سے خارج
 مانند معتزلہ وغیرہ کی بعض جواہر منکر ہیں اور بعض وقوع سے اور بعض کرامت معین انکار کرتے ہیں۔
 اور ہم عصر کی ولایت سے ہی انکار کرتے ہیں اور اولیائے گذشتہ کی کرامات کی تصدیق کرتے ہیں۔
 حالانکہ ثبوت کرامت پر شائع اہل معرفت اور علمائے اصول و فروع اور حدیث اور تفسیر کا اہل سنت
 سے اتفاق ہوا ہے کافی الیہ اہمیت وغیرہ اور آیت قصہ مریم میں دلیل ہے ثبوت وقوع کرامت
 کی یعنی قوله تعالیٰ کَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْغُرُوبَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا
 مَرْيَمُ أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ
 حِسَابٍ ترجمہ جب ذکر یا لافانہ میں مریم کے پاس جاتے رزق یعنی کھانا مریم کے پاس

موجود پائے کہتے اے مریم پرکھنا تاہم لے کہلنے آتا ہے مریم جواب دیتی کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔ کیونکہ خدا کی جگہ جاتا ہے بغیر حساب کے روزی دیتا ہے۔ اور تو اترا خوار سے متوکل ہے کہ مریم علیہا السلام کے پاس گرمی کے میوے موسم مرا میں اور سرما کے میوے گرمی کی موسم میں موجود ہوتے تفصیل اسکی تفسیر پر سورہ آل عمران میں مفصل ہے۔ آیت دوم سورہ کہف قصہ ابی کھف میں ہے کہ تین سو گز سال زندہ خواب میں باقی رہے اور سالم آفات اور گرمی آفتا ہے خدا تعالیٰ نے انکو محفوظ رکھا۔ ادا اب میں انکے مزار پر پوچھا شکل ہے بعض علمائے کہا کہ آیت سوم قصہ آنے تخت بلقیس پہلے پر نے ملک شتم صاحب سلیمان سے جو آصف بن برخیا ہے چنانچہ مشہور ہے دو ماہ کی مسافت سے ہراس میں مذکور ہے کہ امام یافعی مکی نے کہا کہ شیخ رکن الدین قرشی متبانی اور نصیر الدین چرنغ دہلوی دونو مسجد حرام کعبہ میں نماز گزارتے تھے اور مانند اسکی تواریخ مشائخ میں بہت ہے اور کلام کرنا سب صحاب کھف کا بھی کرامت ہے اور سورہ مریم قصہ مریم میں مذکور ہے کہ مریم کے پاس پانی کی نہر جاری ہوئی اور درخت کجور پر میوہ ہوا یہ بھی کرامت ہے یا رماض ہے واسطے سب علیہ السلام کے کا قالہ فخر الرازی فی الکبیر اور احادیث صحیحہ وقوع کرامت میں بہت ہیں۔ تہوڑا سا بیان کیا جاتا ہے صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے قصہ صحابہ غار جو نیچے پہاڑ کے واقع ہوئے تھے اور تو سب مال صالح سے انکی دعا مستجاب ہوئی اور بار صحیح و سالم باہر آئے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ اطفال شیر خوار نے کلام کی مانند طفل شہید راہب جرج وغیرہ کی فی الیواقیت صحیحین میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے گائے پر بوجہ ڈالا اور گلے نے کلام کی کہ خدا نے جھکو اسکے واسطے نہیں ہد کیا بلکہ گشت کاری کے واسطے ہد کیا ہے تفسیر کبیر میں اسکے بعد یون مذکور ہے کہ لوگوں نے گائے کے بولنے سے تعجب کیا فرمایا رسول علیہ السلام نے کہ میں اور ابو بکر اور عمر اسکے ساتھ ایمان لائے۔ صحیح مسلم میں روایت ابی ہریرہ مذکور ہے۔ ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا علیہ السلام کہ ایک آدمی جنگل میں کھڑا تھا پس سوا ایک آواز بادل میں سنی کہ فلا نے کے باغ کو پانی چاہیے گیا باد اور چکا اور سکی زمین کے پاس پس میدان میں پانی ڈالا تمام پانی جس ہو کر اور سکی زمین کی طرف

ایک چوہتی سی ہرنیکر جاری ہوا وہ آدمی پانی کے پیچھے چلا پس انہاں ایک شخص کھڑا ہوا
پانی کو کسی کے ساتھ پانی میں میں پھیرتا ہے اس آدمی نے جو پانی کے ساتھ آیا زمین پر
کا نام پوچھا پس اس نے جواب دیا اس نام سے جو بادل میں سنا تھا پھر زمین واسے
نے پوچھا کہ تو نے میرا نام کس واسے پوچھا جواب دیا کہ میں نے بادل میں اس نام کی آواز سنی
تھی کہ کہتا تھا کہ پانی دے تو فلاں کی زمین کو پس تم اسیں کیا کام کرتے ہو کہا زمین واسے
نے جبکہ تھے یہاں بیان کیا پس تحقیق میں جو کچھ زمین سے حال کرتا ہوں ایک ہتائی ایک
سے سہ تہہ دیتا ہوں اور ایک پنے اور اپنے عیال کے خرچ کو اسے رکھتا ہوں اور ایک
ہتائی زمین پر صرف کرتا ہوں بخاری میں مذکور ہے کہ اسد بن خضیر اور عباد بن مشر حب
سخت اندھیری رات میں بعد گدہ نے ایک ساعت کے حضرت سے بات کر کے رخصت ہوتے
تو انکے لافنی روشن ہو ماتی روشنی میں چلتے پھرتے ایک پنے گھر کو جاتا تو ہر ایک پنے
عصا کی روشنی سے چلتا بخاری اور مسلم میں مذکور ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے ہاتھ
ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں کھانا کھایا وہ طعام قلیل تھا بہت ہوا اور بیچ رہا اور طرف حضرت کی سجا
اور حدیث مشکوٰۃ میں مذکور ہے کہ سفینہ غلام حضرت کا زمین روم میں لشکر سے گم ہو گیا۔
اور شیر نے اسکی حفاظت کی اور لشکر میں پہنچایا۔ بخاری میں قصہ حبیب میں مذکور ہے کہ جب
اہل مکہ نے اسکو لوہے کے ساتھ سخت قید کیا تو اس کے پاس بیوہ انکو یہ جو دھما غیر موسمی
اور کرامات خلفائے راشدین وغیرہ صحابہ سے بہت صادر ہوئی ہیں باقی دلائل اور آٹھ احادیث
تفصیل اسکی کتب حدیث اور کتب طوالت معانی میں مذکور ہے اور عمدہ تفصیل دلائل عقلی اور
نقلی سے مع جوابات اعتراضات منکرین کے تفسیر کبیر سورۃ کہف قصہ اصحاب کہف میں مذکور ہے
ازالہ الغما میں مع بیان کرامات خلفائے راشدین ذکر کرامات فاروقؓ اور علیؓ کرم اللہ وجہہ کا
بہت ہے اور یو اقیثت جو اہل میں ہی عمدہ بیان ہے جو چاہے مطالعہ کرے اور کرامت و قسم ہے
ظاہری اور معنی مراد معنی سے بوجہ شمع کے استقامت اور تقویٰ ہے اس کرامت میں
مکروہ استدراج کو دخل نہیں بخلاف خرق عادت کے کٹھن کر اور استدراج سے امن ابیخونی نہیں

ابن مسعود رضی اللہ عنہ

بلکہ خوف ہے اور بہ خرق عادات واسطے تقویت ایمان کے ہوتا ہے کہ انی الیقوت قس عیث
غریب تسوا الی بعد رخصت ہونے نبی اور ولی کے دنیا سے اسنے خرق عادات دنیا میں ہو سکتا
ہے یا نہ جواب ممکن ہے ہونا اوسکا اور ہو سکتا اگرچہ کتب و عقاید میں ذکر نہیں لیکن لایل ہل سنت سے
جواز پایا جاتا ہے کیونکہ خرق عادات ایک امر ممکن ہے نزدیک نقل کے اور نقل کے طور سے واقع
ہے اور خداوند کریم ہر ممکن پر قادر ہے چونکہ روح باقی ہے پس عیساکہ خرق عادات قبل انتقال کے
جائز ہے۔ بطرح جدا انتقال کے ہی جائز ہے اور کرامت اور ولایت ختم نہیں ہوتی خدا کی قدرت عامہ
علاوہ یہ کہ احادیث صحاح سے ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء زندہ ہیں اور نبی اور شہید اور ولی کی
زندگی کو علاوہ زندگی حنوی کہتے ہیں یا یون کہا جاوے کہ بقاے روح اور زندگی اوسکی اور قوہ
اوسکی درجہ بدرجہ ہے اور کتب عقاید میں مذکور ہے کہ کرامت ہر ولی کی معجزہ نبی کا ہوتا ہے
شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ جذبہ قلب میں تحریر کرتے ہیں کہ معجزہ عجیبہ واقعہ غریبہ
اٹھا ظاہر و روایات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ہے کہ جبہ شریفہ میں شہید ہجری میں تعقیب گئی
کسی سے عین بیان کرتے ہیں کہ نور الدین بادشاہ شہید بن محمود زنگی اور جمال الدین و سکاویہ
تھا بادشاہ کو ایک بات خواب میں تین بار سرور کائنات کی زیارت ہونی اور دوا آدمی کے ساتھ
اشارہ کرتے ہیں جو اس جگہ کھڑے تھے اور فرماتے ہیں کہ جلدی پکڑاؤ انکو اور چمکواؤ انکے سر سے
ننگا رکھو اور خلاص کر ساتھ عقل کے معلوم کر کہ مدینہ مطہرہ میں ایک دانش غریب واقعہ ہوا
جلدی بیونچ سلطان مذکور اسی ساعت آخر شب کے میں آدمی خاص مجلس کے ساتھ لیکر سوار ہوا
اور بہت سا مال اپنے ساتھ لیا سو کہ روز میں شام سے مدینہ مطہرہ میں آیا اون دونوں ملوایا
حاضر کرنے میں حیلہ انجام در اکرام اور خیرات کا جاری کیا اس وجہ سے شہ کے خاص دریا چلا
ہوئے اور باشندگان شہ نے بت مال حاصل کیا ایمان سلطان نے اون دونوں کو جو خوب
میل لکھا تھا حاضر نہ پایا اہل مدینہ سے دریافت کیا اور پوچھا کہ کوئی اور ہے جو حاضر نہیں ہوا اہل شہ
نے کہا کہ کوئی باقی نہیں رہا مگر وہ مغربی جو نہایت متقی اور صالح میں دین بات صاحب سخاوت
اور سلوک اور فنا سے مشہور ہیں لوگوں سے الگ رہتے ہیں عبادت میں مشغول رہتے ہیں بادشاہ

یہاں بیونچ
دورانِ حیات
میں

یہاں بیونچ
دورانِ حیات
میں

حکم دیا کہ او کو حاضر کرو جب حاضر ہوئے پس معلوم کیا کہ وہی ہیں بعینہ شکل اور صوبہ سے جو خواب
 میں سرور کائنات نے دکھائے تھے چوچا کہ تم کہاں رہتے ہو ادھون نے جواب دیا کہ فلانی رباط
 میں جو حجرہ شریف کے نزدیک ہے شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اب وہ مقام رباط طرف غربی
 حجرہ کے خواب پر ہے اور دیوار مسجد بنی ہوئی تھی اونے سولخ چھوڑا ہوا ہے بادشاہ مذکور او کو
 وہاں چھوڑ کر ان کے مکان کی طرف بموجب نشان کے متوجہ ہوا اور مقام دو قرآن اذیکچہ کتابیہ
 و عطا اور وقت کی طاق میں پائیں اور گوشہ میں مال رکھا ہوا پایا جو واسطے خرچ فقرائینہ کے
 رکھتے تھے اور ایک بوریا اونکی خواب گاہ میں پڑا تھا بادشاہ نے بورے کو ادھنایا اور نیچے اسکے
 ایک سولخ یعنی سنگ طرف حجرہ سرور کائنات کی دیکھی جو کھودی ہوئی تھی اور اسکے ایک کنارہ
 ایک کنواں کھودا ہوا تھا جس میں سنگ کی مٹی ڈالتے تھے دوسری روایت یہ ہے کہ دو کھالین
 حجرے کی اور مقام پالی گئیں جن میں سنگ کی مٹی بہر کر رات کے وقت بجا کر نوحی گورستان پتھر
 میں ڈالتے تھے پس بادشاہ نے او کو سخت تہدید اور عذاب شدید کیا تب اون دونوں آدمیوں نے
 اپنا حال بیان کیا کہ دوسرے نصرائی ہیں نصرائی نے او کو تھیل لے کر بھرتو جاجیان ملک منوب
 ارسال کیا تاکہ حیلہ اور فریب سے حجرہ میں داخل ہو کر جسم مبارک سرور کائنات کو لیجاویں اور ادنی
 کریں اس رات جو سولخ نزدیک سرور کائنات کے پہنچا تھا۔ بارش اور رعد اور برق کی کثر
 ظاہر ہوئی اور بھوجال عظیم آیا اور صبح کو بادشاہ صالح ولی امداد پہنچا جب یہ سناتے بادشاہ
 کو ایک حال لاحق ہوا اور بہت رو یا پھر تحقیق شروع کی پس دن بھر وہ کو حجرہ کے پاس قتل کیا
 اور بغور و وس جلا دیا پھر بادشاہ نے گرد گرد حجرہ شریف کے پانی لے کر خندق کھودوائی اور قلبی
 گھلا کر اس خندق میں ڈالی اور او کو پکڑا اور دھڑکا مبارک بنایا تاکہ موضع شریف کی طرف
 پہنچنا مشکل ہو انتہی اور جذبہ تعلق میں دوسرے مقام پر تحریر کرتے ہیں کہ بادشاہ کے ساتھ
 ایک ہزار آدمی تھا پس ممکن ہے کہ او کے بعد اور آدمی آئے ہوں گے شیخ محدث دہلوی تحریر کرتے
 ہیں کہ اس قصہ کو تمام مورخین مدینہ نے بیان کیا ہے مانند شیخ جمال ابن مطری اور عبد الدین
 فیروز آبادی صاحب قاموس وغیرہ نے علماء سے تصحیح کیا ہے۔ دوسرا واقعہ جذبہ تعلق میں سے

جو تاریخ بغداد سے متقول ہے بطور اختصار کے نقل کیا جاتا ہے کہ ایک زندیق حاکم مصر ملکر
 مصر میں ایک مقام عالیشان بنا کے یہہ تجوڑ کیا کہ جسم مبارک حضرت ابراہیمؑ اور ابو بکرؓ کو نکال کر
 مصر کے اوس مقام میں دفن کریں تاکہ بہت فائدہ ہو اور ایک دم ابو النعمانؑ قتل ہو کر گیا اور
 ابن مدینہ نے اس فاسد ارادہ کو پہلے ہی معلوم کر لیا تھا اس کے قتل کا ارادہ کیا لیکن بموجب نظام
 کے باز رہے اور اس شخص کو ایک خوف پیدا ہوا اچانک ایک اندھیری آئی کہ اسکے سر پر سے
 گردہ زمین کا درہم و برہم ہوا۔ بالان اور زین اونٹوں اور گھوڑوں کے مثل گیند کی زد کئے پرتے
 تھے پس اس شخص نے عبرت حاصل کی اور وہیں گیا اور صدق نیت سے حاکم کو بند کیا۔ اور بھی غریب
 قصہ فذل العلوب میں مذکور ہے بطور اختصار کے بیان کیا جاتا ہے اور اس قصہ موجب طبری کتاب بیان
 میل یا ہے کہ ایک گردہ ملحد قوم رافضیوں سے جو شہر حلب میں رہتے تھے امیر مدینہ کے پاس آئے اور
 مال بیت لائے اور عجائب تحفے پیش کئے اس غرض سے کہ وہ ابو بکرؓ اور عمرؓ کو جوہر شریف سے نکال کر
 اپنا دیں اور بے ادبی کر سں امیر مدینہ نے بموجب بد ولی اور محبت دنیا کے ان کی یہ بات قبول کی
 اور اس فعل بد کے کریم کا حکم دیا اور دربان حرم کو کہا کہ جب یہ لوگ حرم میں دیں تب ہم دروازہ کھولیں
 یہ اوس جگہ جو کام کرسں انکو بند نہ کرنا۔ دربان کہتا ہے جب غار مشاکی ادا کی اور دروازے بند
 کئے تو چاندنی تھیلے اور کسبان لیکر حائز ہوئے باب سلام میں اور دروازہ کھڑکایا دربان نے
 امیر کے حکم کے بموجب دروازہ کھول دیا اور ایک کنارے میں بیٹھکے روئے رخ کیا تاکہ اچانک ایک
 قیامت قائم ہوئی ابھی منبر شریف تک نہ پہنچے تھے کہ سب کے سب مع آلات و اسباب کے ستون
 عثمان کے نزدیک زمین میں غرق ہوئے امیر بہت منظرہ تاکہ تاخیر کا کیا سبب اور دیکھو بلا کے
 دریافت کیا کہ کیا حال ہے اس قوم کا میں نے جو کچھ دیکھا تھا تمام امیر سے بیان کیا کہ ایسا ایسا
 واقعہ ہوا ہے۔ امیر نے کہا کہ تو دیوانہ ہے۔ انجام دیکھ کہ تو کیا کہتا ہے میں نے کہا کہ امیر خود شریف
 لپچلے دیکھیں کہ ابھی نشان خسف کا باقی ہے اور کچھ لباس اور کچھ جوہر طبری نے یہ
 حکایت شدہ سے نقل کی ہے جو ساتھ دینداری اور راستی کے مشہور تھے تاریخ سہنودی نے یہی
 ذکر کیا ہے انتہی ان واقعات مذکورہ سے ظاہر ہو کہ بغیر اور کراست بعد انتقال کے بھی

۹۰
 تاریخ بغداد
 تاریخ طبری
 تاریخ سہنودی

واقعہ ہوتی ہے اور مانند ان واقعات کے کتب تصوف اور سیرت میں بہت سے واقعات معلوم ہوتے ہیں۔
 شیخ بلق ترمذی شرح مشکوٰۃ میں صحیح مناقب مام بخاری کے بیان کرتے ہیں کہ بعد وفات مام بخاری کے ایک مدت تک اونچائی قبر سے خوشبو آتی رہی ابو داؤد میں بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت فرماتے ہیں کہ جب بخاشی بادشاہ حبشہ فوت ہوئے تھے ہم آپس میں باتیں کرتے اور کہا کرتے تھے کہ تحقیق اوستی قبر پر ہمیشہ نور دیکھا جاتا ہے۔ دارمی میں مذکور ہے کہ مدینہ میں سخت قحط ہوا بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حجرہ سمارک میں کمان کی طرف ایک سوئخ کر دیں تاکہ درمیان قبر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آسمان کے سقف نہوس لوگوں نے ایسا ہی کیا پس بارش ہوئی اور زانی بہت ہوئی آپس حجرہ اور کرامت واقع ہوئی ہے۔ تفسیر کبیر سورہ کہف میں مذکور ہے کہ کرامت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ہے کہ جب دیکھا جنازہ طرف قبر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹھہرایا گیا اور آواز دیا گیا کہ السلام علیک یا رسول اللہ یہ ابو بکر مدد وازہ میں ہے پس چامک دروازہ کھلیا اور قبر سے طاقت نے آواز دی کہ تم حبیب کو حبیب کے پاس مائل کرو اتنی آواز اٹھائی کہ میں نے کہ سعید بن سبک روایت ہے کہ زید بن خارجه زانہ عثمان رضی اللہ عنہ میں فوت ہوئے پھر کفن دیا گیا اور اسکے سینے سے آواز ظاہر ہوئی اور اس نے کلام کی کہ اے احمد ہے کتاب دل میں۔ ابو بکر صدیق صادق ہے ضعیف سے ذات میں قوی ہے اسرار میں بیچ کتاب دل کے۔ صادق اور صادق بن عثمان بن عفان سے صادق بن عمر بن خطاب قوی امین ہے کتاب دل میں صادق اور صادق بن عثمان بن عفان سے اوپر طریق انکے کے۔ چار سال گزرے اور دو سال باقی رہے آدھکا فتنہ اور فساد۔ قوی ضعیف کو نکھار دیا اور قیامت قائم ہو گئی ائمہ باقی آثار صحابہ ثبت کلمات طول کلام کو خون سے نہیں لکھ جو چاہے تفسیر کبیر اور ازالہ الخفا اور نبراس میں مطالبہ کر کے فقط والہ السلام بالصلوب۔ ریاضت مشککہ کے دوام سے خرق عادت ہو سکتا ہے اگرچہ کافر ہو اور اس خرق عادت میں عوام مسلمین کی گمراہی کا سبب اور بدعتی شریعت سے ہو گئی پس واجب ہے مومن پر کہ بچے اس فتنے سے۔ دوام اسکا استدہام ہے جو درجہ بدرجہ و فتنہ کی آگ میں پہونچے کاف مظاہر حق میں مذکور سے کہ سخاوی نے کہا کہ جب فارغ ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مذکورہ نسخہ سے تو وہ مجھے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو پہونچے

نذورات
 اذوق اور
 علی و خالہ
 بنی و بنیہ اور
 علما و حضری
 اور ابوالفضل
 اور سلطان کا
 دفعہ رضی اللہ
 عنہم کی

دروائے اونکے اور اپنے مصحف کے اور مصحف جلاوا۔ اسے پڑھنیجے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
 کے پاس سے جب مروان مہینہ کا حاکم ہوا تو منگوایا اور اپنے منگو کو بلانے لے اور منو نے منگو سے
 جب حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ہوا تو مروان نے اونکے بھائی عبداللہ بن عمر سے منگو کو
 جلاوا لے بخوف ایسے کہ اگر ظاہر ہوئے تو لوگ پھر اختلاف کرینگے۔ اور اختلاف ہے یہ صحیح ان
 منگو نے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ہر طرف سے کہ کتنے تھے ہشت سو کہ پانچ تھے اور ابو
 داؤد نے کہ کہ سنائے ابو حاتم مجبہانی سے کہ سات مصحف تھے ایک مکہ کو بھیجا ایک شام کو اور
 ایک یمن اور ایک بحرین اور ایک بصرہ اور ایک کوفہ کو اور ایک مدینہ میں رکھا اور اختلاف کیا ہے
 علمائے مصحف کے رائے درقون میں کہ جب اس نفع بانی نہ رہے تو آیا اسے دہو ڈالنا دلی پر
 یا جلا دینا بعضوں نے کہا ہے کہ جلا دینا بہتر ہے اسلئے کہ دفع بھیجانی میں تمام صورتیں دولت کی غلٹ
 دہونے لگے کہ رد نہا جاتا ہے دہو دن اسکا اور بعضوں نے کہا کہ دہن بہتر ہے اور ڈالا جاوے
 منساہ اسکا یا کجکہ میں بلکہ لائق ہے کہ اسکا پانی پی جاوے اسلئے کہ وہ دوا ہے ہر بیماری کی
 اور شفا ہے امراض سینہ کے لئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جلا یا بنا برصوت کے کہ مستوف
 باقی نہ رہے اور طعن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر جب وارد ہو کہ کہیں شریع میں آیا ہو کہ جلا دینا بے اہلی
 ہے۔ جبکہ شریع میں یہ آیا ہو اور انہوں نے فعل مصلحت کے واسطے کیا ہو تو اپنی عادت کے موافق ان پر
 طعن کرنا بیجا ہے قلیلہ علمائے لکھا ہے کہ قرآن مجید کا جمع ہونا تین بار واقع ہوا۔ ایک بار
 روئے پیغمبر خذہ اصلی اللہ علیہ وسلم کے۔ لیکن ایک مصحف میں مرتب نہ تھا دوسری بار حضرت ابو بکر
 کے روئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ کہا بزرگ ترین لوگوں کے مقدمہ مصحف میں ان کے
 مشورہ کے ابو بکر میں رحمت کرے اللہ تعالیٰ ابو بکر پر اہل جمع کرنے والے کتاب خدا عزوجل کے جس
 ایک مصحف میں ترتیب دار اور میری بار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے وقت میں جمع ہوا
 جمع کیا کہ صحابوں کو پھر لکھا مصحف میں ساتھ نعت قریش کے جیسا کہ بخاری اور ترمذی میں ہے
 یعنی اکثر نعت قریش سے جیسا کہ اتفاق میں ہے اور جانب اور طرف میں یہ بات شیعہ بخاری
 میں ہوئی پس فرق ادیان جمع ابو بکر اور جمع عثمان رضی اللہ عنہ کے یہ ہے کہ ابو بکر انہیں جمع کیا تھا اس

دوسرے کے مبارک اقرآن میں سے کچھ جاتا رہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس واسطے جمع کیا کہ اختلاف نہ واقع ہو پس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حقیقت میں قرآن کے جمع کرنے والے نہیں بلکہ جمع کرنے والے لوگوں کو گفت قریش پر ع- ح ۱۲- اور زیادہ تو نسخ حدیث ہشام میں آویختی انشا اللہ

ابو ابی بنی ترجمہ جامع ترمذی میں مذکور ہے کہ قیامت کی علامت شایانہ میں سے یہ ہے کہ نہ جاوینگے لوگ جب تک کہ نہ کہیں کہ قرآن مخلوق ہے حالانکہ قرآن نہ مخلوق ہے نہ خالق لیکن کلامِ خدا ہے کہ اوسے سے ظاہر ہوا اور اوسکی طرف عود کرنا رواہ اللہ لکالی والا مصیباتی من علی کرم اللہ وجہہ اور یہ امام احمد بن حنبل کے وقت میں واقع ہوا اور اس امر رفتہ عظیم برپا ہوا اور بہت لوگ مقتول اور مجسوم اور مسجون ہوئے انتہی - احادیث فضائل قرآن کتب صحاح ستہ وغیرہ میں بہت ہیں ثبوت قرآن پر دلائل روشن ہیں اور اجماع خیر امت کا تو اتر سے منقول ہے ثبوت نبوت خاتم النبیین اور ثبوت قرآن مجید پر کسی وجہ سے شک و شبہ نہیں مانند طلوع شمس کی حدیث میں برادیت ترمذی اور دارمی وارد ہے فضل کلام اللہ علی سائر الکلام کفضل اللہ علی خلقہ یعنی خدا کی حکوم کی بزرگی تمام کلام پر ایسی جرمیہ کہ بزرگی خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق پر ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب توحید میں ثبوت کلام باری پر بہت عمدہ بیان کیا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا تعالیٰ نے سورۃ طہ اور قیس کو آسمان اور زمین کی پیدائش کے ایک ہزار سال پہلے پڑھا - جب فرشتوں نے قرآن کو سنا تو کہا کہ بہت خوشی ہے اس امت کے واسطے جس پر یہ قرآن نازل ہو گا اور بہت خوشی ہے اون شکم کے واسطے جو اسکو اٹھاؤ گے اور بہت خوشی ہے زبانوں کے واسطے جو اسکے ساتھ تلاوت اور تکلم کریں گی روایت کیا اسکو دارمی تحف یہ حدیث اور دلائل گذشتہ صاف اور ظاہر ہیں اس بات پر کہ قرآن مجید کلامِ الہی اور الفاظِ خداوندی ہیں فقط بخاری اور مسلم میں اس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چار انصار نے صحابہ سے قرآن کو جمع کیا یعنی یاد کیا حضرت سے بلا واسطہ کافی القرطبی ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور زید بن ثابت اور ابو زید عم اسد و ابن عطیہ نے کہا کہ یہ خیال نہ کیا جاوے کہ سب بابر کے اور حافظہ نہ تھے بلکہ تو اتر سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان اور حضرت

علیٰ دتیم داری اور عبادہ بن حسان اور عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہم تمام صحیحہ کیا اور یاد
 اور اکثر صحابہ ایک دوسرے سے قرآن کو یاد کیا کرتے تھے اور چاروں خلفائے حضرت کے
 زمانے میں قرآن کو یاد کیا تھا کذا فی القریٰ - حدیث میں وارد ہے کہ قرآن کو چار سے چودہ
 عبد اللہ بن مسعود اور سالم اور معاذ اور ابی بن کعب - کرمانی نے کہا کہ یہ مراد ہے کہ بعد حضرت کے
 یہ باقی رہینگے۔ اتفاق میں مذکور ہے کہ خبر صحیح میں آیا ہے کہ جنگ بیرعونہ میں نشر صحابی حافظ
 قرآن شہید ہوئے ان میں صحابہ مذہب سے اکثر حافظ قرآن تھے شمار اور ہکا شکل ہے واسطے متفق
 ہونے اونکے کے شہروں میں اور تخصیص چار کی واسطے زیادہ تعلق اور شہر کے تھی اور ستر قاری شہید
 ہوئے لڑائی یا مد میں جیسا کہ نشر شہید ہوئے جنگ بیرعونہ میں حضرت کے زمانہ میں مکمل کلام یہ ہے
 کہ قاری قرآن صحابہ میں سے تھے کذا فی اتفاق اور تخصیص بعض کی واسطے مشہور ہونیکے تھی فقط اقدام
 معجزات انبیاء علیہم السلام کے حواس نحو محسوس تھو اور معجزہ باقیہ خاتم النبیین کا قرآن نقل سے مشہود
 ہوتا ہے اور معجزہ باقیہ کی تفصیل تفسیر اتفاق میں مع وجوہات اعجاز اور فصاحت و بلاغت کے خوب
 بیان ہے فقط جو چیز قرآن سے تواتر کے ساتھ منقول ہے پس وہ قرآن سے ہے جو تواتر سے
 منقول نہیں قرآن سے شاربہیں مانند قرأت شاذہ کی جو دس قرأت کے سوا ہیں پس امر جو کہ مراد
 ہے کہ عبد اللہ بن مسعود سورہ فاتحہ اور معوذتین سے انکار کرتے تھے پس باطل اور یہ
 انکار اونے صحت کو نہیں پہنچا کیونکہ اونکے قرآن ہونے پر اتفاق کیا اور تواتر سے منقول ہے کہ فاتحہ
 اور معوذتین قرآن سے ہے اور بسم اللہ آیت قرآن سے ہے۔ تواتر سے منقول ہے اور امام
 نووی نے شرح ہند میں کہا کہ صحابہ نے اتفاق کیا کہ فاتحہ اور معوذتین قرآن سے ہے جو شکر ہو پس
 وہ کافر ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے نقل باطل اور غیر صحیح ہے اور ابن خرم نے کہا کہ عبد اللہ بن
 مسعود پر بیتان اور کذب ہے کذا فی الاتفاق و تفسیر کبیر اور بیہ ہی ممکن ہے کہ متواتر ہونا ان کو ثابت
 نہوا و خطا اجتہاد سے کہا ہو بلکہ بعض نے کہا کہ وہ پہلے ختم کرنے قرآن کے فوت ہوئے اور او کو نہ
 لکھو یا واسطے محقر مونسور تو نے اور نہ وہ انکار سے یہ معنون قریبی و اتفاق میں مفہم ہوتا کہ
 فقط واللہ اعلم بالصواب۔ علاوہ یہ کہ خبر واحد خبر تواتر سے معارض نہیں ہونی سوز مذکور تواتر سے منقول ہے

کہ قرآن سے سب اور انکار تو ترک نہیں ہوتا۔

المقدمة السابعة

ایمان کے پچھ بزرگ اور جامع عبادات نماز فرضی، خوجہتی ہے پانچ بنائے اسلام کا ثبوت یہ بیان سے ہے۔ ایمان اور نماز اور زکوٰۃ کی شرح میں بہت تاکید وار ہے۔ اس طرح عموم اوج اور کسب کمال اور بچے کی نجات اور کبار سے درختار میں مذکور ہے کہ تار نماز اور زکوٰۃ کا یہی مقام میں تاکید ہے شامی میں مذکور ہے کہ صواب یہ ہے کہ تیس موضع میں اسکا بیان اور تاکید ہے۔ شکر پانچ بنائے اسلام اور ضروریات دین کا اسلام سے خارج ہے خاصکر نماز۔ جو تارک نماز پر جو غفلت سے بغیر مذکر کے ترک کرے ہو جب نصوص معینہ کے آیت اور حدیث میں اطلاق متحرک اور کفر کا آیا ہے اور اسکا بہ کرام ترک نہ بلکہ مذکر کفر بنائے تھے لہذا بعض اہل مانتہ امام احمد و دیگرہ کی حکم مذکور ہے کہ میں اور شافعی ہا قتل ہا حکم کرتے ہیں نہ حکم کفر اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ قید کا حکم کرتے ہیں تو یہ کرنے تک اور اہل متبع کے نزدیک گناہ کبیرہ ہے۔ تاک نماز یعنی بے نماز و دفع میں جائز کا لیکن جو جب ایمان کے بہشت میں داخل ہوگا دفع میں بقدر گناہ کے رہینکا خدا تعالیٰ کی معافی اور توبہ خالص سے جو جب وعدے سے دفع سے محفوظ ہوگا سراسر میں مذکور ہے کہ ایمان بہ عبادات ہے تصدیق قلب اور زبان سے یا بعد تصدیق سے موجب نجات کا عذاب الہی سے ہے اور اس کے مقابل کفر ہے وہ کفر حقیقی موجب عذاب الہی کا ہے یہ اصطلاح اہل کلام کی ہے اور نزدیک اہل حدیث کے ایمان ناقص ہے کامل نہیں یعنی بخشی ایمان اور غیرہ اس کے سے خالی ہے اور ایمان کامل عبادت ہے مجموع تصدیق اور عمل سے جو موجب نجات کا ہے عذاب سے مقابل اسکے عصیان اور فسق ہے بخلاف اول کے جو مقابل کفر سے ہے اور یہ اصطلاح اہل حدیث کی ہے فرق در میان اہل حدیث اور اہل اعتزال اور طوائف کے ہے کہ عمل نزدیک خارجی اور معتزلہ کے جزد حقیقی ہے کہ جبکہ انتفا سے نفی کل ہوتی ہے اور نزدیک اہل حدیث کے جزد عرفی ہے جسکی نفی سے نفی کل لازم نہیں آتی ہے مانتہ انسان کی جو ہونگنا اور منجلی اور برادر باقہ اسکا اور مانتہ درخت کی کہ نہورق یعنی پتا اور شاخ اسکی کیونکہ ہونے ان اشیاء سے ہونا درخت اور انسان کا لازم نہیں آتا۔ اور مخصوص موجب نصوص دیگر کے مؤل ہیں۔

۱۰۵
اک مقدمہ
میں صاف
بیان کی
جائیگا
ترجمہ
نماز و ریت
بہرہ کی

یعنی محمول تہدید اور استعمال پر اس واسطے مطابقت کے درمیان دلائل کے وکھلا اپنی شرح
 انفسہم والینبئنا میں لکھنا یہ مقام نزالت اقامہ سے پس امان ظاہر ہوا کہ مراکض تارک نماز سے
 کلمہ حقیقی نہیں اور اس پر قیاس اور گناہ کا ہے اور غاۃ فرض میں ہے ہر مسلم عاقل بالغ پر ثبوت فرض
 نماز کا کتاب اللہ اور حدیث اور اجماع سے ہے۔ معراج کی رات بیسہ ہجرت اور چھ ہجرت کے تشریف
 رمضان المبارک کی نماز جو قوی غرو میں ہوئی بھنے کہتے ہیں پہلے ہجرت کے دوسرے سال اور اگر کہتے
 ہیں کہ ایک سال اور بھنے کہتے ہیں پانچ سال یہ کہنے میں اختلاف ہے بعضہ ربح اول کہتے ہیں اور بعضہ
 رجب اور حافظ عبدغنی قدسی نے جزم اور یقین کیا کہ ستائس تاریخ رجب کی تھی اور اس پر عمل کر
 شہرہ نکا اور نکور فضیلت کا کا فر ہوتا ہے کیونکہ نبوت اسکا اصل قصی سے ہے اور تارک نماز کا جان
 بوجہ کہ سبب سستی کے قید کیا جاوے اور خون جاری کیا جاوے ضرب شدید سے اور جو شخص نماز
 جماعت سے بڑے اور سپر حلام کا حکم کیا جاتا ہے اور نیابت نماز میں جاری نہیں ہوتی بعدیا کہنے
 میں نفس نیابت ہوتی ہے اور روزے میں ل سے ہوتی ہے کیونکہ نماز مہادت بہ فی محض ہر کذا فی
 الدر المختار والاشامی مختصر آراءہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البالغہ میں بیان کیا ہے غلام
 مصنون اوکے گناہ سے کہ نماز اور ول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ساتھ طریقہ تواتر کے مستحب ہے
 اور امت نے اسکو بجا وراثت کے پایا ہے وہ یہ ہے کہ وقت نماز میں ساتھ شراذیہ اور رکعات کے
 جسکی تعلق یہ ہے طہارت جسم مکان کپڑے کی شرمحت استقبال قبلہ نیت خاص و بعد طلب
 قیام تکبیر اولیٰ قرأت سورہ فاتحہ اور ہم سورہ سے پہلی اور دوسری رکعت میں رکوع مسنون اور قعود
 اور سجود اور ملتے اور اسطرح آخر نماز تک پہر قعود آخر دو گانہ نماز ہو یا چار گانہ اور چار گانہ استیجابات اور
 درود اور دعا و سلام سے باہر نماز ساتھ نیت فرشتوں اور مومنوں کے دونوں طرف سے یا فقط طرف
 سے اگر ایسا ہو یہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے جو بغیر غلو کے عدا کسی چیز کو نہ نفیر سے
 ترک نہیں کیا یہ نماز سجاوہ کبار اور تابعین اور تبع تابعین اور امامان مجتہدین کی ہے خدا وینہر
 رضی ہوا در رحمت کرے اور اہل اسلام کو یہ وراثت زمانہ بعد زمانہ پہنچتی آئی ہے ضروریات دین سے
 سے علم فقہ میں اسکی تہذیب و اصلاح جو مانت اسلام میں تلاوت و تنظیم قرآن واجب ہے نہایت عظیم قرآن

کی یہ ہے کہ وہ جزاء اُس چیز میں قرار دیا گیا جو اسلام میں نہایت بڑا گنہگار ہے اور اہل ہر عبادتوں کا
 اور دین کی نشانیوں سے مشہور تر ہے۔ تلاوتِ قرآن سے نماز کا کمال ہوتا ہے ایک سو تہ جو بعض متو
 کا مقدار میں آیت یا ایک آیت دراز کے اولیٰ درجہ۔ معارفہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کفار سے۔ تاہم
 اسکے واقعہ ہوا ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ نماز میں سب سے اوجیز بنا قرآن کا ہے۔ اس نماز میں کوئی شے
 کا نام لوگوں سے سلامیت نہیں رکھتی **ف** نماز میں قولِ نبیؐ تعلیم سے ہونا ضرور ہے جس میں حمد
 قلب، عاجزی ہو۔ اور نماز اخلاص اور عظمتِ انبی سے ہوسا تبہ نہایت تعلیم کے واسطے عامہ
 نفع مند ہے اور واسطے خاص کے ایک تریاق ہے تاثیر والا اور معراجِ مؤمن کا ہے اور سببِ جہنم کا بھی
 میں اور سببِ محبت اور رحمت کا ہے اور دیکر تاحکایتِ خدا کا ہے جو دوزخوں سے خدا نے تعالیٰ
 نے نقل کی ہے۔ کہیں گے دوزخی ہم نمازیوں میں سے نہ تھے اور دین کے امور میں ٹھٹھا کرتے تھے اور نگیزہ
 اور غصہ کرتے تھے مسکینوں کو کھانا نہ دیتے تھے۔ یہ نماز نہ دینے سے ہار دیتی ہے تو خدا کی رحمت میں
 داخل ہوتے ہیں اور گناہ ان کے دور ہوتے ہیں اور نہایت شے نفع مند ہے خصوصاً جبکہ حد و روس کا نکل
 نیت اور حضور قلب ہو اور اگر بطور دم کے نمازی نے نماز کو ادا کیا تو بھی نفع اور سکنا ظاہر ہے۔ شعاعِ اسلام
 ہے جس کے ساتھ کافر سے ممتاز ہوتا ہے کیونکہ فرق در میان کفر اور اسلام کے نماز ہے انتہی۔ مع توضیح
 اور ترجمہ قرآن سے خود کسی زبان میں نماز نہ اٹھیں ہوتی اور رضو قلب میں مستحب ہے اگرچہ اولیٰ سے
 کرام نے اس کو فرض کیا ہے مگر شریعت میں فرضیت اس کی دلائل سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور ناجائز ہونا
 نماز کا ترجمہ قرآن سے کتابِ اللہ اور حیث اور اجماع صحابہ اور تابعین و تبع تابعین اور مجتہدین سے
 ثابت ہے۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ تا میم کرو تم نماز کو اس کی تشریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان
 فرمائی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا صَلُّوا لَنَا دَائِمًا وَفِي صَلَاتِكُمْ لِيْ اَصْلَتِيْ یعنی تم نماز پڑھو جیسے کہ تم مجھے نماز پڑھتے
 دیکھتے ہو قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَاَقْبُوا هَا تَبَسُّرَ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی تم قرأت کرو اُس چیز کی جو
 آسان ہو قرآن سے۔ خدا تعالیٰ کے حکم فرضیتِ قرآن کا کیا طریقہ آسانی سے اور اجماع سے ثابت ہے
 کہ فرضیتِ قرأت قرآن کی نماز کے خارج نہیں بس ثابت ہو کہ قرأتِ قرآن کی نماز میں فرض ہے
 اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول اللہ تعالیٰ کا وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيْلًا یعنی تم قرأتِ قرآن کو تریل

لے جہنم کا
 عامل ہے
 فی مشرق
 علیہ اور مجتہد
 اور عام اور
 اور خاص
 ہے۔
 قرآن کا

پڑ ہو۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ قرآن میں ہے کہ رعایت و حقونکی اور ادا کرنا
 حروف کا مخروج یعنی معنی حروف سے ہو اور یہ فرض ہے نماز میں بغیر اسکے نازل نہ جاتی ہے۔
 خدا تعالیٰ نے ساتھ فرض ہونے قرأت قرآن کے امر کیا ہے اور نکر فرضیت کا اسلام سے خارج
 ہوتا ہے اور تاک امر کا اصلی و ردو ذخی ہوتا ہے۔ اور نماز نہونے فرضیت و شرطیت مطلق ہوتی ہے
 - ایسا کہ نماز بغیر وضو یا تمیم کے روا نہیں ہوتی اور سوائے رکوع اور قیام اور سجود اور قرأت وغیرہ فرض
 کے نماز جائز نہیں ہوتی۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ نماز بغیر سورہ فاتحہ کے نہیں ہوتی امام مہم رحمۃ اللہ
 علیہ فرماتے ہیں کہ اگر امام یا اکیلا نماز پڑھے اور سورہ فاتحہ کو نہ پڑھے تو نماز ناقص ہوتی ہے اور امام
 شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سورہ فاتحہ پڑھنی فرض ہے ہر نماز میں ہر نمازی پر تفسیر قطبی میں کہ
 ہے کہ ابوداؤد میں ابوسعید خدری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم
 کیا کہ سورہ فاتحہ کتاب کو پڑھیں اور اس چیز کو جو قرآن سے آسان ہو یہ حدیث دلیل ہے اسات کی
 کہ قرأت قرآن کی سورہ فاتحہ پڑ زیادہ ہو اور یہ حدیث تفسیر ہے فاتحہ فاما تيسر من القرآن کی
 جو آیت ہے اَيْضًا فِي الْقَطِيبِ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهَا صَلَوَاتُ الْإِلَهِ عَلَيْهَا وَمِنْ عَمَلِهَا
 اجماع اس بات پر ہے کہ تحقیق سوائے قرأت کے نماز نہیں ہوتی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عمر
 ہمیشہ نماز میں قرآن منزل ساتھ لفظ عربی پڑھا اور خدا نے ہمیں ہر اہل اسلام پر تاجباری رسول علیہ السلام
 کی فرض کی ہے پس جو شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق پر نہ چلیگا وہ مسلمان نہیں اور
 ظاہر ہے کہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین وغیرہ سے نماز پڑھنا غیر بولی عرب میں منقول نہیں حالانکہ
 سکت ضرورت تھی کیونکہ بعض صحابہ رومی اور بعض فارسی اور بعض حبشی وغیرہ تھے اگرچہ ضروری یا مساج
 ہی ہوتا تو ضرور حضرت امیر خد اکیر طرف سے حکم صادر ہوتا اور اسکی نقل مشہور یا سواتر ہوتی چونکہ اسکو
 منقول نہیں بلکہ اوسنے نماز کا پڑھنا لغت عربی میں تو اتر سے ثابت ہے پس معلوم ہوا کہ یہ قول بہر
 کہ ترجمہ سے نماز جائز ہوتی ہے باطل ہے اور بدعت سیئہ حرام ہے خلاف قرآن اور حدیث اور
 اجماع کے ہے۔ پہلے مذکور ہوا شرح فقہ اکبر اور عقیدہ حمادی اور بنزاس وغیرہ میں کہ سچو کہ امام مہم
 رحمۃ اللہ علیہ رجوع کیا اس قول سے کہ قرأت فارسی میں جائز نہیں تمام اماموں کا اتفاق ہوا اس پر

کہ قرأت نماز میں سرکاری کے جائز نہیں جیسا کہ تفصیل سکی اب بیان کیا سکی انشاء اللہ
 فی التَّائِبَاتِ مَسْئَلَةٌ لَا يَجُوزُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بِالْعَبْنَةِ مُطْلَقًا سَوَاءً أَحْسَنَ
 الْعَبْنَةِ أَمْ لَا فِي لَطَلُوهُ أَمْ حَلَبِ جَهَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ؓ أَنَّهُ يَجُوزُ مُطْلَقًا
 وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ وَحَمْدٍ مَنِ كَانَتْ يَحْسِبُ الْعَرَبِيَّةَ لَكِنَّ فِي شَرْحِ الْبَزْ دَوِي
 أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ وَوَجَّهَ الْمَنْعَ أَنَّهُ يَذْهَبُ اعْتِمَادُ الْمُقْصُودِ
 مِنْهُ وَعَنْ قُتَالِبٍ مِنْ أَصْحَابِنَا أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِالْفَارَسِيَّةِ لَا يُتَصَوَّرُ قِيلَ لِفَيْدَا
 لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يُفَسِّرَ الْقُرْآنَ قَالَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لَكَ لَكَ هَذَا يَجُوزُ
 أَنْ يَأْتِيَ بِذَلِكَ مُرَادُ اللَّهِ وَيُجَنَّبُ عَنِ الْبَعْضِ أَمَّا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ بِالْفَارَسِيَّةِ
 فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَأْتِيَ بِجَمِيعِ مُرَادِ اللَّهِ تَعَالَى لَكَ التَّجَمُّعُ ابْنُكَ الِ لَفْظُهُ بِقِطْعَةٍ
 تَقُومُ مَقَامَهَا ذَلِكَ هُنَا يُمْكِنُ بِخِلَافِ التَّفْسِيرِ تَرْجُمَا الْقُرْآنِ فِي مَسْئَلَةِ كُورِ
 کہ قرأت قرآن مجسمی لوح میں جائز نہیں برابر ہے کہ عربی خوب جانتا ہو یا نہ تانا ہو یا نہ فارسی
 کے اور ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ مطلقاً جائز رکھتے ہیں اور ابی یوسف اور محمد سے مروی ہے
 کہ جواز واسطے اسکے ہے جو عربی نہ پڑھ سکتا ہو عاجز ہو لیکن شرح بزوی میں کور ہے کہ ابو حنیفہ
 نے اس قول سے رجوع کیا اور منع اور نہ جائز ہونکی وجہ یہ ہے کہ قرآن کا اعجاز جاتا رہتا ہے
 جو قرآن سے مقصد ہے اور فعال سے ہمارے اصحابوں سے اور شافعی میں مروی ہے کہ قرأت
 فارسی میں ممکن نہیں اوسکو کہا گیا کہ اس وقت کسی مقدمہ نہیں کہ قرآن کی تفسیر کے جواب دیا کہ
 اسطرح نہیں کیونکہ اسکو جائز ہے لانا بعض مراد اللہ تعالیٰ کا اور بعض سے عاجز ہونا اسر جب
 قرأت فاسی کا ارادہ کرے تو اوسکو ممکن نہیں کہ تمام مراد اللہ کو لاسکے کیونکہ ترجمہ تبدیل کرنا لفظ
 کا ساتھ لفظ کے ہے جو قائم مقام لفظ کے ہوتا ہے اور یہ ممکن نہیں بخلاف تفسیر کے کہ وہ جائز ہے
 فِي الْقُرْطِيِّ لَا يَجْزِي صَلَوةً مَنْ قَرَأَ بِالْفَارَسِيَّةِ وَهُوَ يُحْسِنُ الْعَرَبِيَّةَ
 فِي قَوْلِ الْجَمْهُورِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ تَجْنِئُ الْقِرَاءَةُ بِالْفَارَسِيَّةِ وَهُوَ يُحْسِنُ
 الْعَرَبِيَّةَ لِأَنَّ الْمُقْصُودَ إِصَابَةُ الْمَعْنَى قَالَ بَنُ الْمُنْذِرِ لَا يَجْزِي نَهْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ

خِلَافَ مَا أَمَرُوا بِهِ وَخِلَافَ مَا عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخِلَافَ مَا جَاءَ
 الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَعْلَمُوا أَخْذًا وَاقِفَةً عَلَى مَا قَالَ تَرْجُوهُ قَرِيبًا مَا كُنِيَ مَذِيبُ كَيْ تَنْفِيسِ
 ہے مذکور ہے کہ ناز اوس شخص کی جو فارسی میں قرأت کرے حالانکہ عربی پڑھ سکتا ہو قول مجبور
 میں جائز نہیں اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ زبان فارسی میں قرأت جائز ہے۔ ہذا
 عربی ہی پڑھ سکتا ہو کیونکہ مقصود معنی کے پہنچنے سے ابن منذر نے کہا غازی کو قرأت فارسی
 جائز نہیں کیونکہ خلاف ادعویٰ کا ہے جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اسکو حکم کیا اور خلاف ادعویٰ کا
 ہے جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی تعلیم کی ہے اور خلاف جماعت رسالہ مذکور ہے اور ہم کہی
 ایک کو نہیں جانتے کہ ابو حنیفہ کے قول پر موافق ہو ف بات صحیح ہو ہے کہ امام صاحب
 نے رجوع کیا ہے پس اوپر کوئی اعتراض نہیں چونکہ امام صاحب نے رجوع کیا پس اہل حدیث
 محمد الدین رازی کے ہی اوپر وار نہیں ہوتے فی الاخذ فی قَدْ صَحَّحْتُ جَوْعًا رَافِئًا
 قَوْلَهُمَا وَعَلَيْهِ الْاِغْتِمَازُ تَرْجُوهُ تَفْذِيلُ جَمْعٍ فِي مَذْكُورٍ كَيْ تَحْقِيقُ رَجْعُ كَرَامًا صَدْرًا
 طرف قول صاحبین کی صحیح ہوا ہے اور اس پر اعتماد ہے۔ تو الا قار حاشیہ نور الانوار میں مذکور ہے کہ
 حاجت صرف عذر کی نہیں کیونکہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے
 جیسا کہ نوح بن مریم نے امام سے اسکو روایت کیا ہے کہ فی التلویح درختا میں مذکور ہے کہ صحیح نہ
 یہ قول ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے طرف ادوائی قول کی رجوع کیا ہے اور اس پر فتویٰ ہے
 مجمع انہر میں مذکور ہے کہ ابو حنیفہ نے رجوع کیا طرف قول صاحبین کی اصل مسئلہ میں اسکو ابو
 بکر رازی نے روایت کیا اور اس پر اتہا ہے اور یہ قائم مقام اجماع کے ہے اور علی شرح
 وقایہ کے حاشیہ میں مذکور ہے کہ تحقیق مستول ہے کہ ابو حنیفہ نے طرف ان دونوں کی
 رجوع کیا ہے اور یہ صحیح اور معتد ہے واسطے قائم مقام ہونے اجماع کے اور محقق وقایہ میں مذکور
 ہے کہ قرأت فارسی میں رد نہیں۔ مگر عذر عجز سے درست ہے۔ برہندی میں مذکور ہے کہ فارسی
 میں قرأت جائز نہیں مگر نذر سے اور مذہب یہ ہے کہ عربی پر قار ہونہ نزدیک طرفین کے اور
 ساتھ اسکے فتویٰ ہے اور یہ مختار قاضی ابو زید اور شیخ اسلام صاحب ہدایہ اور بہت سے

ابن تحقیق کا ہے شرح مبسوط میں فخر الاسلام نے کہا کہ تحقیق امام ابی حنیفہ کا رجوع طرف قول صحابین کی صحیح ہوا ہے جیسا کہ کشف اصول بزدوی میں ابن مریم نے اوسکو روایت کیا۔ تفسیر دارک سورتہ حمد و خان میں مذکور ہے کہ رجوع ابی حنیفہ کا طرف قول صاحبین کی مروی ہے اور اس پر اعتماد یعنی مل ہے۔ شیخ اسلام ماضی شرح وقایہ میں مذکور ہے کہ جواز قرأت فارسی سے رجوع امام ابی حنیفہ کا صحیح ہوا ہے اور اس پر فتویٰ ہے اسی لئے کشف کبیر وغیرہ کتب اصول و فروع میں مذکور ہے اور عدم جواز پر فتویٰ ہے اور سیلہ فقہاء و اہل ہے کذا فی جامع رموز نہر فائق میں مذکور ہے قدرت ہوتے عربی زبان پر فارسی میں قرأت جائز نہیں و طرف اسکی امام اعظم نے رجوع کیا ہے جیسے کفر بن مریم اور رازی نے روایت کیا ہے اور یہی صحیح تر ہے تفسیر احمد میں مذکور ہے کہ صحت حروف سے قرآن پڑنا ضرور فرض ہے بدون صحت حروف کے نادرست نہیں ہوتی کیونکہ امر رب کا ساتھ اسکے وارد ہے اور منسوخ نہیں۔ کتب اصول و فروع میں مذکور ہے کہ مراد قَائِمًا وَلَا مَائِسَةً مِنَ الْقُرْآنِ سے قرأت قرآن کی معروض ہے اور قرأت قرآن نماز میں فرض ہے اور آیت قرآن کی سہل قطعی ہر اہل مراد آیت سے فرضیت قرأت قرآن نماز میں اور بھی تفسیر میں مذکور ہے کہ صحیح قول ابی حنیفہ کا یہ ہے کہ لفظ قرآن کو عربی کے بغیر عرب کے جائز نہیں اور نماز میں تنظم قرآن رکن لازم ہے اور قرآن نام نظم اور معنی دونوں کا ہے صرف معنی کا نام نہیں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ قرآن نام نظم اور معنی کا ہے اور طرف اسکی امام صاحب رجوع کیا ہے اور صحت ہوئی اس قول کی سطح ہو و صحت قول مذکور کی حالانکہ خدا تعالیٰ نے عربی زبان کے ساتھ قرآن کی صفت کی ہے اور طبیعت حیران اور تعجب کرتی ہے پہلے قول امام اعظم پر حالانکہ کوئی دلیل ثانی بیان نہیں فرمائی اور باوجود ہونے دلیل قوی کے فارسی پر دوام اور عادت سے منع کیا ہے اور یہ ہی شرط بیان کی ہے کہ عبارت متعل معانی اور مولد ہو اور نظم میں فعل ہو جو تفسیر سے باطل ہو جاوے اور دیدہ و دانستہ ہو اگر دیوانہ ہے تو وہ کیا جاوے اور اگر مذہق ہے تو نقل کیا جاوے فقط مختصر اور صرف معنی کا نام قرآن رکھنا دعویٰ اور تخصیص بلا دلیل ہے اور بعض فقہائے کہا کہ دلیل صاحبین کی یہ ہے کہ قرآن نام نظم عربی اور معنی کا ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اِنَّا

اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا مَعْنٰی تحقیق جسے قرآن کو زبان عربی میں اُتارا اور نماز میں ساتھ
 قرآنہ قرآن کے مراد ہے اور وہ اس ساتھ اتفاق علماء کے واسطے فرض کہے اس آیت کریمہ
 میں وَ قُرْآنُكَ وَ مَا تَنْتَسِبُ مِنَ الْقُرْآنِ اور یہ مقتضی ہے کہ قرأت حال عاجزی میں ہی متروک
 نہ ہو مگر حالت عجز میں معنی سے کفایت کی جاتی ہے تاکہ تکلیف مالا یطاق لازم نہ آئے درود ۵۰
 شخص مانند اس کی جو رکوع سجود سے عاجز ہوتا ہے اشارے سے نماز گزارتا ہے شامی میں
 مذکور ہے کہ امام صاحب نے رجوع کیا طرف قول امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما کی معنی قرآن
 کی عربی زبان میں قرأت شرط ہے کیونکہ اس ساتھ اسکے آیا ہے اور قرآن نام ہے اس منزل
 کا جو ساتھ تلم خاص عربی کے نازل ہوا۔ مصاحف میں ثابت ہے ہماری طرف تواتر سے
 منقول ہے اور عجمی زبان میں نام قرآن کا مجازی ہو گا اور صحیح ہے نفی کرنی قرآن کی اس
 معنی زبان عجمی پر نام قرآن درست نہیں واسطے دلیل ہونے قول صاحبین کے اور امام صاحب
 نے طرف قول صاحبین کی رجوع کیا ہے پس قول فارسی وغیرہ باطل ہے واسطے مخالفت
 ہونے قرآن اور حدیث اور اجماع کے وَ اَيُّضًا قِيْدُ الْقُرْآنِ الَّذِي يَجُوزُ فِيهِ الْقُلُوبُ
 بِالْاِتِّفَاقِ وَ هُوَ الْمَضْبُوتُ فِي مَصَاحِفِ الْاِيْمَةِ الَّتِي بَعَثَ بِهَا عُثْمَانُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ
 اِلَى الْاَكْمَامِ صَلَوَاتُ وَ هُوَ الَّذِي اَجْمَعَ عَلَيْهِ الْاِيْمَةُ الْعَشْرَةُ وَ هَذَا هُوَ الْمَوْثِقُ
 بِجُمْلَةٍ وَ تَفْصِيْلًا فَمَا فَوْقَ السَّبْعَةِ اِلَى الْعَشْرِ وَ غَيْرُ شَاذٍ وَ اِنَّمَا الشَّاذُّ
 مَا وَرَى لِعَشْرَةٍ وَ هُوَ الصَّحِيحُ وَ مَا مَرَّ تَحْقِيْقًا لَكَ فِي تَنَادِي لَعَلَّامَةِ كَاسِمٍ
 اِنْ تَنْتَهِي سَوَالُ اِذَا كُوْنِي كَيْهَ كَمَا دَاكْ اَوْ كَشَافِ اَوْ هَادِيَهٗ مِمَّنْ ذَكَرَ جَعْلَ كَرْتَمِہٖ قُرْآنِ
 قرآن ہے اگرچہ لغت غیر عرب میں ہو اور نماز میں قرأت فارسی جائز ہے اور دلیل اس کی یہ
 قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَ اِنَّهُ لَنُفِيْ ذِكْرًا لِّاُولٰٓئِكَ مَعْنٰی تحقیق وہ قرآن المبتدئ پہلی کہ نبیوں
 میں ہے اور پہلی کتابوں میں قرآن عربی زبان میں نہ تھا جواب اس کا کہی وجہوں پر ہے
 اَوَّلِیہ کہ قول مذکور سے امام صاحب نے رجوع کیا دوسری یہ کہ آیت میں کئی احتمال ہیں اور
 دلیل متصل لائق نسک کہیں ہوتی تیسرا یہ کہ قول مذکور خلاف قرآن اور حدیث اور اجماع کے ہے

اور ضمیر نہ کی راجع ہوتی جو طرفہ نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یا راجع ہوتی ہے طرف معانی قرآن کی یا طرف قرآن کے اور قرآن کا عربی ہونا بطل محکم ہے اور آیت مذکورہ محتمل ہے اور قیاس کی قیوت محتمل کو محکم کی طرف رد کیا جاتا ہے بس نماز میں قرأت عربی کے سوا اے جائز نہیں گذانی امام احمدی یا ضمیر راجع ہوتی ہے طرف صفت اور نعت اور امر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی یا قرآن کی اسیا کہ عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے اور ظاہر اور اکثر کامیلان یہ ہے کہ ضمیر طرف تنزیل قرآن کی ہے معاملہ میں ہے کہ یہ مذہب اکثر کا ہے اور قتال نے کہا کہ ضمیر راجع ہوتی ہے طرف ذکر اور نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی چنانچہ اہل مکہ نے یہودیوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حال پوچھا اہل کتاب نے جواب دیا کہ نعت اس کی تو اوت میں موجود ہے انتہی نقص اور کشف میں مذکور ہے کہ ذکر رسول کتب ساموی میں ثابت اور موجود ہے اور بعض نے کہا کہ مراد معانی میں اور بعض نے کہا کہ مراد رسول ہے صاحب کشف نے کہا کہ وجہ اول قوی ہے گذر فی العلوی اور یہ حق ہے کیونکہ ثبوت نبوت مقصود ہے اور مابعد کی آیت ہی سوائے ہے اور مدارک میں ہے کہ قرآن کا ذکر کتب سامویہ سابقہ میں موجود ہے۔ اور تفسیر کبیر میں موجود ہے کہ اخبار محتمل میں احتمال ہے کہ مراد صفت قرآن ہو اور احتمال ہے کہ مراد نعت رسول ہو اور احتمال ہے کہ مراد وجہ خوف ہو پھر ہر ایک مرجع میں قتال میں بعض ضعیف اور بعض قوی مقبول اور جب یہ قتال وارو ہوں استدلال باطل ہو اور اسی پر قیاس کیا جاوے قول اللہ تعالیٰ کَاِنَّ هٰذَا لَآیَۃٌ لِّمُصْحِفِ الْکُفٰلِ یعنی محقق یہ ذکر قرآن۔ یا یہ مسنون البتہ پہلے صحیفوں میں ثابت ہی علاوہ یہ کہ بعض علمائے یہود نے ذکر کیا کہ تمام کتب مندرجہ سامویہ ملت عرب میں نازل ہوئیں پھر ہر ایک نبی نے اپنی زبان میں ترجمہ کیا اگرچہ مخالف اسکے جمہور میں لیکن یہ قول حدیث کا استدلال کو منع کرتا ہے گذر اور اولاد کا رد الاقان۔ جبکہ قرآن نماز میں فرض ہے اور قرآن نام مجموعہ نظم اور معنی کا ہے اور خدا تعالیٰ نے خبر دی اور صفت کی کہ قرآن عربی زبان ہے کتاب اللہ میں بیت صاف ہے مذکور ہے سورۃ یوسف اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ قُرْآٰنًا عَرَبِیًّا لِّعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ ترجمہ لا محقق ہے۔ و سکا عربی قرآن اور تارا ہے

تاکہ تم سمجھ سکو کہ سورہ کو لغت عربی میں کیا ہے بعض قرآن کو قرآن کہا گیا نیز رنگی سورہ
 جیسا کہ سورۃ فاتحہ میں ارشاد ہے کہ قرآن عظیم ہے سورہ طہ و کذا الذی انزلنا فیہ انواراً
 راسی طرح ہنر قرآن کو عربی لغت میں اوتارا۔ اور سورہ شعرا میں لَتَكُونُ مِنَ الْمُنذَرِينَ
 بلسان عربی مبین توجہ تاکہ تم ڈرنے والوں ہو ساتھ زبان عربی ظاہر کے سورہ
 ہمزہ قرآن انا عرَبیّا غنیّ ذی بَیْعٍ توجہ تاکہ وہ نصیحت کر دیں قرآن عربی بن کر
 سے سورہ حم سجدہ کتاب فُصِّلَتْ آیَاتُہُ قرآن انا عرَبیّا لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ توجہ لایہ منزل
 کتاب اسکی ایاہ میں درج حال قرآن لغت عربی میں سے واسطے اس قوم کے جو فہم کریں اور
 جانیں کہ نزول اسکا خدا کی طرف سے ہے سورہ حم سجدہ وَکُوْنُ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا لَّعَلَّہُمْ
 یَعْلَمُونَ فُصِّلَتْ آیَاتُہُ عَرَبِیًّا لَّعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ اکر ہم اسکو قرآن میں بولی میں کرے
 یعنی غیر لغت عرب میں اوتارے البتہ وہ کفار کہتے کیونکہ آیات اسکی جاہد بیان کی ہیں با
 عجمی ہے اور مخاطب عربی کہ تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہہ قرآن واسطے مومنوں کے استابت اور
 شفاعت سورہ غفرہ وَکُنْ اِلَکْ اَوْحٰیْنَا الْکِیْلَ قرآن انا عرَبیّا لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ
 وَکُنْ حَوْطًا توجہ تاکہ وحی کی منہ نبوی کو اسکی قوم کی زبان میں وحی آوے نہ کہ
 قرآن عربی زبان میں نہ کہ وہ اسے نواہل کر اور انکو جو اسے گز و نواح میں سورہ
 حم زمر میں انا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ توجہ لایہ قیوم سے اور آیات
 کہ عربی زبان میں اوتارا اکر ہم سمجھ سورتہ احسان ہذا الْکِتَابُ مُصَدِّقٌ لِّمَا بَیِّنَّا
 الَّذِیْنَ ظَلَمُوا وَآءَاۓٰتٌ لِّقَوْمٍ یَعْلَمُونَ توجہ لایہ قرآن کتاب ہے تصدیق کرنے والی بیان کی کہانی
 زبان عربی میں تو کہہ ڈراوے لعلون کو اور عجمی ہے لعلون واسطے اور قرآن مجید تواتر سے منقول کر
 کہ عربی زبان ہے اور نیز قرأت قرآن عربی زبان میں تواتر سے منقول ہوا کسی پر جمیع سے تواتر
 نہیں کہ خبر قرون میں قرأت قرآن ناز میں غیر زبان عرب سے ہو اور جو دعویٰ اسکا کرے لازم ہو
 اوپر کہ ثبوت اسکا کتب معتبرہ حدیث سے ساتھ صحت حدیث کے بموجب قواعد جو ثبوت کے کہے ہیں جو
 کے وہ حدیث صحیح معارضہ تواتر قرآن کا نہیں کر سکتی پس قول تنبیہ الاخوان اور رہبر کا باطل اور

مردود ہے اور حدیث جو نہایت سے تنبیہ الاخوان نے نقل کی ہے بے اصل ہے یعنی شمس الاخباریں
 ایک سالہ تنبیہ الاخوان طبع ہوا ہے جس میں ایک حدیث کتاب نہایت کی نقل کی جسکا مضمون یہ ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان فارسی کو حکم کیا کہ ناز ترجمہ فارسی میں پڑھے جاوے اور
 نے اہل فارس کیو اسطے ترجمہ سورہ فاتحہ کا معہ اسم اللہ کر کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش کیا
 پہر اہل فارس کو ارسال کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہ کیا تو بقیل بے اصل ہے ثبوت
 اسکا کتب حدیث سے اور صحت اسکی بیان کرے ورنہ کچھ جزئیں اور توضیح ایسی تفسیر کبیر سے
 معلوم ہوگی۔ علامہ علی قاری نے تذکرۃ الموضعات میں لکھا کہ نقل صاحبیہ وغیرہ شارحین ہدایت پر
 اعتبار نہیں اور حدیث نہ تھے اور سند سے حدیث بیان نہیں کرتے تھے اولیٰ القدر موضعات قاری
 میں بھی ہے اور مولوی عبدالحی نے بھی ذکر کیا کہ صاحب نہایت اگرچہ بڑا فقیہ ہے مگر راتب حدیثین
 کو نہیں پہنچتا۔ بلا صحت اور بلا سند حدیث مقبہ نہیں ہوتی اور اسپر قیاس باقی اقوال خرافات دونوں
 رسولوں کا کیا جاوے جو دونوں باطل و مردود ہیں کوئی مسلمان ادب پر اعتقاد نہ کرے کیونکہ وہ گمراہ
 کرنے والے ہیں اور اذکار مانڈ اذان و کبیر قائمہ و تحریفہ و قنوت و خطبہ میں نزدیک کثرت اماموں کے بھی
 پڑھائیں جائز نہیں اور نزدیک امام انہم کے جواز مع الکراہت اور خلاف سنت ہے اور بدعت سیئہ
 اور حدیث صحیح میں وار ہے کہ مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِ هَذَا أَمَّا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ سِدْقٌ
 وَقَدْ بَوَّأَ أَوَّارًا مِّنْ كُورٍ کہ امام انہم نے رجوع کیا پس یہی صحیح ہے اور صحیح یہ ہے کہ بدعت
 مقابلہ سنت کا نہیں کر سکتی کیونکہ خیر کتاب اللہ اور حسن ہدی رسول اللہ کو ترک کر کے شر الامور کو
 اختیار کیا جاوے عقل و نقل سے بعید ہے۔ سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ خلاف پیغمبر سے راگزیدہ
 کہ ہرگز بمنزل خواہر رسیدہ صاحب نام حق فرماتے ہیں کہ شکر حق را کہ پیشوا دایم و پیشوائے
 چو مصطفیٰ و دایم مولوی عبدالحی مرحوم لکھنوی ادا و اذکار میں لکھتے ہیں کہ قرائن فارسی میں علماء کے
 تین قول میں تمام شافعی کا قول عدم جواز ہے مطلق خواہ عاجز ہو یا نہ اور اسی بنیر قرأت کے
 ناز ادا کرے جو عاجز ہو اور فارسی میں ناز فاسد ہوگی اور شیخ و جمہور کفایت کرے جیسا کہ حدیث
 اور ابو حنیفہ کا قول جامع الکراہت اگر عربی پڑھ سکتا ہو اور جواز ہا کراہت ہے اگر عربی سے عاجز

ہو بیہ قول دل کے ہر قول جواز سے رجوع کیا طرف عدم جواز کی امام محمد اور امام ابو یوسف ۴ نے
 کہا کہ سوائے عجز کے درست نہیں اور امام صاحب نے یہی طرف اسکی رجوع کیا یعنی بعد معلوم کرنے
 ضعیف قول دل کے ہر قول (۶) کتاب اذکاریں کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ ہم پر کوئی طعن نہیں کیجے کہ
 غلط اجتہاد میں مغرور رہے۔ خدا تعالیٰ او کو رحمت سے اجرو دیوے اور بتقلید پر شکریہ گزاری ہے۔
 کہ حلیہ امام صاحب کی دلیل ضعیف ہوئی تو چھوڑ کر امام نے طرف دلیل قوی صاحبین کی رجوع کیا۔
 اسطرح سناسبت کہ لوگ عمل و سنت کریں۔ وَالْبَنُ مَلَکٌ فِي شَرْحِ الْمَنَاسِبِ الْأَصَحُّ أَنَّ
 رَجَعَ عَنْ هَذَا الْقَوْلِ كَمَا رَوَاهُ بَنُ ابْنِ مَرْزُوقٍ رَوَاهُ بَنُ مَرْزُوقٍ رَوَاهُ بَنُ مَرْزُوقٍ
 إِمَّا بَطْلَانُ تَعْرِيفُ الْقَوْلِ أَنَّ الْفَارِسِيَّةَ تَعْنِي مَكَّةَ فِي الْمَصَاحِفِ جَوَازُ
 الصَّلَاةِ بِدُونِ التُّرَاكِزِ فِي النَّحْوِ فِي شَرْحِ مَشْتَبِهِ الْجَمَاعَةِ وَفِي مَرْجُوحِ
 ابْنِ حَبِيبَةَ إِلَى قَوْلِ الْأَعْمَاسِيَّةِ وَأَوْ لَوْحٌ ذَكَرَهُ فِي الْأِسْلَامِ فِي شَرْحِ كِتَابِ الْقَلَوَةِ
 وَهُوَ اخْتِلَافُ قَاضِي ابْنِ شَائِبٍ وَعَامَّةُ الْمُتَقَبِّعِينَ أَنْتَهَى وَفِي طَعْدِ آيَةِ يُرْوَى عَنْ
 الرُّوْلِيمَا وَعَلَيْهِ الْإِسْتِغْنَاءُ ۱۲ وَفِي الْبَحَايَةِ مَشَاجِخُ بَلَّحٌ أَخَذُوا فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ
 بِقَوْلِهِمَا وَهُوَ مُحْتَمَلُ الْفَقِيهِ ابْنِ اللَّيْثِ وَكَذَا ذَكَرَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الدِّينِ قَاضِي
 فِي الْجَامِعِ وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ رَافِعِي أَنَّ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا ۱۱ وَفِي مُعْجِزَةِ الشَّيْخِ حَسْبِي
 ذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ رَافِعِي أَنَّ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا فِي لِقَائِهِ وَسَلْبِهِ الْإِسْتِغْنَاءُ وَفِي التَّلَوِيحِ ۱۲ وَفِي
 الرُّجُوعِ نَوْحٌ بَنُ ابْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ فَمَنْ الْأِسْلَامُ لَا تَمَاقَالُهُ يُخَالِفُ كِتَابَ اللَّهِ
 ظَاهِرًا أَحِيثُ وَصِفَ الْمَنْزِلُ بِالْعَرَبِيَّةِ وَابْنُ أَبِي دَاوُدَ الْيَسْرِيَّةُ بِمَا قَوْلُ إِمَامِ الْعِلْمِ كَمَا شَكَلَ الرُّفْعِ
 نہیں ہوتا اور کرنی نے کوئی دلیل شافعی بیان نہیں کیا اور کلام کو طول بہت دیا ہے تمام ہوں کلام صحابہ
 اذکاریں۔ اگر حنبلیہ اور نفیسا اور حالیض ترجمہ فارسی کی تلاوت کرے تو جائز ہے کیونکہ تنعم کے
 نزدیک وجہ سے فارسی کو قرآن نہیں کہا جاتا معنی یہ جواز مستندین کے نزدیک ہے اور تاخرین
 جہد کرتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ امام صاحب نے رجوع کیا ہے اپنے قول سے طرف قول صاحبین کی
 کہ فی التوضیح اور یعنی شرح کثیر اور برہان شرح مواہب الرحمن میں مذکور ہے کہ امام صاحب نے

صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا اور مراقی الفلاح میں مذکور ہے رجوع امام صاحب کا اور سالہ
 ذوالکفوز میں بھی مذکور ہے اویسی شریح ہدایہ اور سخاوی اور محبوبی اور پزازیہ اور مجیب اور محیط
 اور ذخیرہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ امام صاحب نے رجوع کیلئے - اور ادا والا ذکر میں مذکور ہے
 کہ آیات اور احادیث سے یہ ثابت ہے کہ قرآن عربی زبان ہے اسی قرآن کی غیر عربی میں
 خواہ کہ لی زبان ہو درست ہے اور تلاوت قرآن کی نظم عربی میں ہے اور فارسی اور ہندی میں
 تلاوت درست نہیں اور جو شخص عربی زبان سے عاجز ہے او سپر فرض یہ ہے کہ ناسخ و تہذیب اور
 تحبیب اور حوالہ اور ذکر اور دعا سے ادا کرے بموجب درود اخبار کے ساتھ اسکے معنی یون کے
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
 إِلَّا بِاللَّهِ اللَّهُمَّ لَمْ يَخْفَ وَارْزُقْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي لِمَا فِي بَيْتِ دَاوُدَ وَغَيْرِ
 افْتَحْنِي مُلْكًا اور صاحب ذکر نے کہا کہ حق یہ ہے کہ یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جسکو عربی پر
 قدرت ہو قرآن نہ پڑھ سکے تو بدل قرآن کے تسبیح وغیرہ ذکر پڑھا دے اور وہ ناسخ و تہذیب
 درست ہے ابن حجر مکی نے شرح حدیث ترمذی میں کہا کہ جو نہ جانے قرآن سے کوئی شے تو ادا کو
 لازم ہے کہ ذکر سے ناسخ و تہذیب بموجب اتفاق علما کے معنی شریح ہدایہ میں مذکور ہے کہ محمد بن فضال
 بناری نے کہا کہ خلاف اؤس صحت میں ہے یعنی بموجب اصل قول امام کے جو بلا قصد زبان پر جاری
 ہو لیکن اگر جان بوجہ کہ کوئی زندیق ہے تو قتل کیا جاوے اگر دیوانہ ہے تو علاج کیا جاوے
 یعنی ردیدہ و دانستہ کلام الہی کو تغیر نہ کرے - پس اسے سون خبردار ہو کہ قول بہر و غیر کا باطل
 اور مردود ہے اور مولوی عبدالحی مرحوم اذکار میں تحریر کرتے ہیں کہ میں نے سلمان فارسی کی
 روایت کیواسلے بہت جستجو کی اتنا سند اسکی کتب حدیث میں نہیں پائی - بالفرض اگر ثبوت اسکا
 ہو تو محمول ہے موت و عاجزی میں زبان عربی سے بلکہ ظاہر موت و عجز میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جواز
 صورت قدرت میں نہیں ہو سکتا - اور صفحہ ۶۲-۱۰۲ میں تحریر کرتے ہیں کہ دعا ناسخ و تہذیب
 لغت عربی کے حرام ہے اور حاج ناسخ و تہذیب کے اسلئے حدیث ضعیف منہ کے اور واسطے
 منع کرنے غلیظہ ثانی کے اور دلیل حرمت کی ناسخ و تہذیب کے خلاف نے سنت موکرہ کے

سنہ
 ابن حجر مکی
 شرح مشکوٰۃ
 ۱۱

جو بمنزلہ وجوب ہے قوی تر عید وغیرہ واجبات سے حضرت سے ایک طریق غازی زبان میں
ہے اور غیر عربی میں حرام اتفاقی ہے انتہی مختصر۔ فتاویٰ قاضیخان میں مذکور ہے کہ نزدیک
صاحبین کے جو شخص عربی پڑھ سکتا ہو نماز اسکی قرأت فارسی سے فاسد ہوتی ہے اور شایع حدیث
سب الواحد سکندری ہدایہ کے قول کو رد کر کے بیان کرتے ہیں کہ کتاب غایۃ البیان میں مذکور ہے
کہ فارسی میں قرأت کرنی قرآن کی قرأت نہیں ہوتی جب قرأت قرآن نہ ہوئی تو لوگوں کی کلام بولی
جو مفسد نماز ہے فقط مگر صویر عمر میں درست ہوگی فتح القدیر میں مذکور ہے کہ کلام قصہ یا امر اور
نبی جے غیر عربی میں تو فاسد ہوگی اور ثناء ہے تو مفسد نہیں۔ ظاہر اور واضح ہو کہ یہ خلاف ہوتا ہے
قول کے ہے اور بموجب قول خیر کے اتفاقاً نماز فاسد ہوتی ہے کلاختی علیٰ ان لا یقل سلیم مولوی
عبدالحی مرحوم اذکار میں لکھتے ہیں کہ تمام ذکر نماز کے سوا لغت عربی کے مکروہ ہیں سخت کراہت سے
کیونکہ رسول علیہ السلام کو درجہ اٹھانے عربی زبان پر ہنگامی کی ہے اور حالانکہ بعض اونسے فارسی تھے
اور بعضے رومی اور بعضے سریانی اور بعضے عجمی تھے اور کسی سے منقول نہیں کہ نماز میں ذکر فارسی ٹھیک
لفظ سے کیا ہو یا نہ یا لغت عجمی میں سنت ہو کہ وہ بلکہ واجب کے برخلاف ہے جو سخت کراہت شمار کیا جا
ئے فقط انکثر تم تدبر یعنی بموجب اول قول کے جواز مع الکراہت ہے جواز چہرے ریکر و کراہت چہرے
دیر ہے اور بموجب قول خیر کے عدم جواز ہے اور فساد قاضیخان میں مذکور ہے کہ اگر نماز میں یا رب یا
اے صاحبین کے نزدیک فاسد ہوتی ہے اور امام کے نزدیک بھی یعنی بموجب قول خیر کے امام صاحب
سے پس تمام اماموں کے نزدیک نا۔ فاسد ہوتی اور حدیث طول معاویہ بن حکم میں جو ساتھ روایت صحیح مسلم
سے مروی ہے وارد ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق یہ نماز ہے جس میں لائق ہر بھی کوئی
چیز کلام آدمی سے سوائے اسکے نہیں کہ وہ نماز سبیح اور شام اور قرأت قرآن ہے اور بخاری اور
مسلم میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق نماز میں لبتہ شغل یعنی شغل پر چہنہ
نماز کا اور تبسبیح اور دعا اور مناجات کا کلام کر نیے ساتھ لوگوں کے مانع ہے کہ انی مثلاً ہر حق کتب فہ
میں مذکور ہے کہ کلام لوگوں سے مطلقاً سہواً ہو یا عمدہ مفسد نماز ہے ابو داؤد میں حدیث آئی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اپنے حکم سے جو چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے اور تحقیق اس

چیز سے جو ظاہر کیا یہ ہے کہ مذکورہ دو قسم نمازیں ہر جواب سلام دیا اور فرمایا کہ سوائے اسکے نہیں ہے
کہ نماز قرآن پڑھنے اور خدا کا بکر کر کے واسطے ہے پس جو وقت تو نمازیں ہو پھر سنا ہے کہ قرآن
ہو دے مینی ذکر اور تلاوت میں لایا ہوا عدم صحت اور ضعف اوس بات کا جو درختار وغیرہ میں
مذکور ہے کہ قرأت قرآن کی نایس میں یا تو ریت اور بغیل پڑھی اگر قصہ ہے تو نماز باطل ہوئی اور اگر ذکر
تو فاسد نہیں ہوتی اور بعض نے کہا اگر قدر یا مجوز بالفصلۃ قرآن عربی زبان سے مع فارسی کے پڑنا
نہ جائز ہے اور اگر نہیں تو نہیں در قرأت شاذ میں ہی اختلاف ہے لیکن صاحب نہر نے شاذ میں عدم فساد
کہا ہے کیونکہ حکام فقہاء یہو جبہ دل مال کے ہے حالانکہ لفظی و لکھی ظاہر ہوئی اور امام صاحب نے
اوس سے جو ح کیا علاوہ یہ کہ مذکورہ تحریر بھی ہے بوجہ قلب دل اور روح و باطن و مذہب و عقل
اخیر کے مارینی تکریم تکریم اور فلاحی وغیرہ میں ایمان لانا درست ہے جیسا کہ مرتبہ بنادین اسلام
سے ساتھ کسی زبان سے ثابت ہوتا ہے از دینہ ام خدا ہی فارسی زبان میں درست ہے۔ کذا فی لاہور
اور مذکورہ کتاب باب در سنت کی تعلق کرنی بوجہ اتفاق علماء کے درست ہے خواہ کسی زبان
میں از کرمی شیعہ صحیح بخاری باب مایحوت من نفسنا للتو ساریت و
کتاب ذلک و ذلک یہ باب ہے بیح بیان اوس چیز کے کہ وہاں ہے تفسیر کرنی تو ریت اور دوسری
تو ریت کی بھی تحریر کرنی عربی سے ساتھ سریانی یا عبرانی کے اور بالکسفی اللہ تعالیٰ
فانہ ابالتو ریت فانلوهان کنتم صدیقین و توجہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے پس تم تو ریت
کو لا واپس پڑا و سکو اگر تم بچے ہو وجہ دلیل کی یہ ہے کہ تدریت عبرانی بولی تھی اور خدا تعالیٰ نے حکم کیا
تہ کہ تو ریت عرب پڑھتی جاوے اور وہ عرب زبان عبرانی سے ناواقف تھے پس اسی طلب اجابت
و تکریم مضمون ترجمہ کر کے۔ تاہم عربی زبان کے معلوم کرو اور امام بخاری آئیں میں احادیث لائے
میں اور سورہ یا غدا علی اللہ علیہ وسلم ہر قل کثیر عربی زبان میں کتاب سال کی تھی اور اسکی زبان
واقعی تھی تو اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نے اس مرید عطا کیا کہ ترجمہ میں اسکو اطلاع توہم کر گئے
قوله تعالیٰ لا تدنیکم بہ و من یبلغ یغنی و من اسکم من العجم و غیریہ توجہ
ہا کہ میں قرآن کے ساتھ ڈراؤنی نکو اور مذکورہ راون جو سنیے ان سے مینی جو اسلام لادیں مجھ میں

سے قال البقیہ وقد یكون من لا یعرف العربیۃ فاذا بلغہ معناه بلسانہ فهو
 کہ نذیر ترجمہ مستقی نے کہا کہ کسی ہوتے ہیں لوگ جو عربی نہیں جانتے پس جب قرآن کے معنی
 اذکو اذکی زبان میں پونچے پس وہ معنی اذکے واسطے نذیر میں بھی نہ لے والے عذاب رب سے اور یہی
 فتح الباری میں ہے بحجۃ اختلاف قرأت فارسی کے کہا۔ والذی یظهر لی التفصیل فیہ
 فان کان القاری فاذا سرائ علی التلاوة باللسان العربی فلا یجوز لہ العدول
 عنہ فلا یجوز صلوٰۃ وان کان عاجزا فان کان حایج الصلوٰۃ فلا یمنع علیہ
 القراۃ بلسانہ لکانت معذورہ حاجۃ الی حفظ ما یجب لہ فلا وہ کما
 وان کان داخل الصلوٰۃ فقد جعل الشارع لہ لیسایفامین الذکر وکل کلمۃ من
 الذکر لا یجوز عن النطق لہامن لیسایفامین فیسو لہا ویکسر لہا فیکسر لہا الذی
 یجوز علیہ فیما انت فی الصلوٰۃ حتی تکلم وعلی ہذا فی من دخل فی الصلوٰۃ او
 اراد الدخول فیہ فکسر علیہ القراۃ ان کلم فیما منہ فلا بأس ان یقرأ لیستقیم
 احکامہ ترجمہ اور وہ جو محکمہ ظاہر ہوا او میں تفصیل ہے ہر گز قاری عربی زبان کے ساتھ
 تلاوت پر قادر ہے تو اوسکے واسطے عربی زبان سے عدول کرنا واجب نہیں پس مازکی بائیں ہونگی
 اور اگر عاجز ہے تلاوت عربی سے پس اگر حاجت نماز کہے پس ہم قرات کو دوسرے ساتھ زبان اذکی سے
 منع نہیں کرتے کیونکہ وہ معذور ہے یعنی واسطے عاجز ہونیکے زبان عربی سے اور ہر قدرت ہونیکے اسیر
 اور اوسکو حاجت ہے طرف یا کرنے اس چیز کی جو اسیر اندوکر کرنے اور چڑھنے کے واجب
 اور لازم ہے اور اگر داخل نماز کہے پس تحقیق شایع نے واسطے اوسکے طریق نماز کا ذکر سے مقرر کیا
 ہے اور ہر کلمہ ذکر سے متکلم کلام سے ساتھ اوسکے عاجز نہیں ہوتا جو شخص کہ عربی نہیں پس کلمہ ذکر کو
 کہہ گا اور تکرار کرے گا پس کافی ہو گا اوستقد سے کہ قرات اوسکی اوپر ناز میں واجب ہے یہاں تک کہ
 کہ قدر واجب سمجھ لے بنا پس قول کے اس شخص کے حق میں جو اسلام میں داخل ہو یا نیت داخل
 ہو نیکی رکھتا ہو پس قرآن مجید اوپر پڑا لیا پس اسے اوسکو نہ جانا پس کچھ خوف اور گناہ نہیں کہ
 عربی نہ کہ بیان کیا جاوے یا تفسیر ظاہر بیان کیا ہو ولسو سمجھاؤ اور کلام نے احکام قرآن کے

آم برائسون فتح! رمی کافی لم شکوہ عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال جاء رجل الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابي لا يستطيع ان اخذ من القرآن شيئاً من
 فرائضه فما يخرجني قال قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا
 الاكفوة الا بالله قال يا رسول الله هذا ايدته فماذا لي قال قل اللهم
 انزع عني وعافيتي واهدني واسرني فقال هكذا ايديته وقبضهما فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هذا فقد ملكه يدينه من الجنين واهو
 ابوداود وانتهت رواية الشافعي عنده قوله الا بالله تزجلا شكوة من
 کہ روایت ہے عبداللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پس کہا کہ
 تحقیق میں نہیں طاقت رکھتا یہ کہ سیکون میں قرآن میں سے کچھ یعنی سیوت پس سبلا و مجکو وہ چیز کہ کفایت
 کہے مجکو فرمایا کہہ پاک محمد اور رب تعریف واسطے اللہ کے ہے اور نہیں کوئی معبود سوا اللہ کے اور
 بہت بڑھاد نہیں پہنا گناہ سے اور نہیں قوت عبادت پر مگر ساتھ توفیق اللہ کے کہا اے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو واسطے اللہ کے ہے پس کیا ہے میرے لئے فرمایا کہہ اے الہی رحم کر مجھ پر اور
 عافیت سے رکھ مجھ کو اور ہدایت کر مجھ کو اور روزی دے مجھ کو پس اشارہ کیا اپنے اسطر سے اپنے دونوں
 ہاتھوں کے ساتھ اور نہ کیا اور مگو پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا اس شخص نے پھرے دونوں ہاتھ
 اپنے نیکی سے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور تمام ہوئی روایت سنائی کہ قول انکے الالباب اللہ تک
 منظار ہوتی میں مذکور ہے کہ طاعی قارنی اور شیخ عبد الحق نے کہا کہ مصنف یہ حدیث باب قرات میں
 دیا ہے اس قرینہ سے معلوم ہوا کہ مراد یہ ہے کہ وہ شخص قرآن میں سے مستفید نہ ہو بلکہ اسکا تمنا کو بہت
 نماز درست ہوتی لیکن یہ توجہ ہے کہ ایک شخص عربی زبان ہو کر اس قدر نہ یاد کر سکے اگر تہران کلمات نے
 آیت قرآن کی یاد کرتا تو کافی تھی جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ وہ شخص ہی مسلمان ہوا تھا اور وقت نماز
 کا آگیا تھا اور قرآن اوتا یا وہیں کر سکتا تھا آسانی کے لئے یہ سکھا دیا یا حمل کیا دے گی یہ حدیث
 اجتہاد نے اسلام پر کہ ان دونوں میں بنا امر کی آسانی پر تھی ہی توجہ اولی ہے **ف** اور اس میں
 اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اوپر شرط شامی اور ابن سکن کے اور میر شاہ نے ابن نقس کو

صحیح نقل کیا اور نووی نے اسکو سن کہا اور بعض علماء نے اسکو منصف کہا اور ہمیشہ لوگ ایک طرح نہیں ہوتے کئی ذہین اور مذکی اور کئی غبی اور کند ذہن لوگ ہوتے ہیں ہر ملک میں یہ حال ہر خواہ عرب یا غیر عرب پس ممکن ہے کہ سائل اس قسم کا ہو۔ بنائے دین کی آسانی پر ہے باقی رکھنے حکم حدیث کو ماطور عاجز کہ حق میں یہ قباحہ نہیں کذا فی الاذکار مختصر۔ امام احمد اور دارقطنی اور ابن جبار و اور نسائی اور ابن حبان اور حاکم نے اس حدیث کو باسناد یک روایت کیا ہے تفسیر قرطبی سورہ فاتحہ کے بیان میں مذکور ہے کہ مسئلہ ۱۶۔ اس شخص کے حق میں جبر قرأت شکل طاہت اور نہایت مشقت سے تعلیم سورہ فاتحہ اور کسی چیز قرآن سے یاد کی قدرت نہیں تو لازم ہے اس پر کہ ذکر اسد کا کرے موضع اور تمام قرآن قرآن کے بموجب مقدور کے تکبیر تہلیل الحمد للہ سبحانہ و تعالیٰ و غیرہ غرض ہر چیز کا ذکر کرے یا غار سریدہ میں یعنی چنانچہ امام مالک کا مذہب ہے کیونکہ ابو داؤد و غیرہ نے عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت کی ہے یعنی آخر میں تکبیر جیسا کہ گذر تفسیر کبیر میں مذکور ہے جب سورہ فاتحہ تک و خوب بہنجان تاہم سے غالی نہیں ایک کہ ہم جانتا ہے پس مصروف میں وہی تفسیر سورت کے ساتھ پڑھا کرے دوسری وجہ یہ کہ وہ شخص الحمد سے کہ نہیں جانتا تو لازم ہے اسکو کہ ذکر سے نماز ادا کرے تکبیر و تحمید سے اور ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ اسکو کچھ لازم نہیں اور سیل نام شافعی کی یہ کہ روایت پر نافع بن مالک سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک تجار نماز کے قیام کا ارادہ کرے پس منکر سے بموجب ہر کے بہر تکبیر کہ میں اگر ہے ساتھ اس کے کوئی شے قرآن سے پس زم ہے اسکو کہ پڑھے وہ اسکو ادا کرے اسکو قرآن سے کوئی شے یاد نہیں تو ہر وہ تحمید اور تکبیر سے نماز ادا کرے اور باقی رہی یہاں ایک مروت اور وہ یہ ہے کہ سورہ فاتحہ اور کوئی چیز قرآن سے ان شخص کو یاد نہیں اور نہ کوئی چیز سوا ذکر سے یاد ہے تو اس مروت میں میرے نزدیک یہ ہے کہ وہ شخص کھڑے تعالیٰ کے ساتھ حکم کیا جاوے ساتھ کسی زبان کے جو مقدور رکھتا ہو واسطے قرآن علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اذکار اَمُوْكُمْ بِشَيْءٍ فَعُدُّوْا مِنْهُنَّ مَا شِئْتُمْ عَلَیْكُمْ (ابن ماجہ) یعنی جب میں لوگوں چیز کا حکم کروں پس تم اوپر رکھو کہ تم مقدور رکھتے ہو درمیان میں مذکور ہے کہ لازم نہیں اس شخص کو جو عاجز ہو مطلق یعنی حکم کرنے سے ہر زبان کا ماتہ اخرس یعنی گنگے ادا آن پڑھ کی قرأت کے حق میں واسطے امتناع ادا کرنے واجب کے پیش لازم ہو گا غرض اسکا سوائے مکمل کے چونکہ امام اعظم و غیرہ

کتاب
ایمان و عمل

علیہ السلام نے اپنی تمام عمر میں عربی زبان میں قرآن پڑھے پر دوام کیا ہے (الحجۃ الثانیۃ) اَنَّ
 الْخُلَفَاءَ الرَّاشِدِیْنَ صَلُّوْا بِالْعَرَبِیِّ فَوَجَبَ اَنْ یَّحِبَّ عَلَیْنَا ذَٰلِكَ لِقَوْلِهِ
 عَلَیْهِ السَّلَامُ اَقْتَدُوْا بِاِلَادَتِیْ مِنْ بَعْدِیْ اَبِیْ بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْوَلَدِ عَلَیْهِ السَّلَامُ
 عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِیْ وَسُنَّةِ خُلَفَائِیْ الرَّاشِدِیْنَ مِنْ بَعْدِیْ عَضُّوْا عَلَیْهَا بِالنَّوَاجِدِ دوسری
 دلیل یہ کہ خلفائے راشدین سے ساتھ قرآن عربی زبان کے غزاد کی ہے پس ضرور لازم ہوا ہم پر یہ کہ
 یہ حکم واجب و لازم ہو واسطے فرمان علیہ السلام کے کہ تم تابع رہو ان دو کی جیسے میرے جی بکر
 اور عمرؓ پر یہ اور واسطے فرمان علیہ السلام کے کہ تم لازم کرو میری سنت اور میرے خلفائے طریق کو جو سنت
 والے رہنا ہیں بعد میرے مضبوط کردہ اسے ساتھ داتو گے (الحجۃ الثالثۃ) اَنَّ الرَّسُوْلَ
 عَلَیْهِ السَّلَامُ وَجَبَتْ الصَّلَاةَ مَا قَرَأُوْا فِی الصَّلَاةِ اِلَّا هَذَ الْقُرْاٰنَ الْعَرَبِیَّ
 فَوَجَبَ اَنْ یَّحِبَّ عَلَیْنَا ذَٰلِكَ لِقَوْلِهِ عَلَیْهِ السَّلَامُ سَتَفَرَّقُ اَمْتِیْ عَلٰی نِیْفٍ وَتَسْجُدُ
 بِرِئْةٍ كُلُّهُمْ فِی النَّارِ اِلَّا فَرِیْقَةً وَّاحِدَةً قَلِیْلٌ وَ مِنْهُمْ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا
 عَلَیْهِ وَاَصْحَابِیْ وَجَدَ الدَّلِیْلُ نَزَلَ عَلَیْهِ السَّلَامُ هُوَ وَجَمِیْعُ اَصْحَابِهِ کَا وَاَصْغَفِیْنِ
 عَلٰی الْقُرْاٰنِ فِی الصَّلَاةِ بِهٰذَا الْقُرْاٰنِ الْعَرَبِیِّ فَوَجَبَ اَنْ یَّکُوْنَ الْقَارِئُ بِالْعَرَبِیَّةِ
 مِنْ اَهْلِ النَّارِ تیسری دلیل یہ ہے کہ رسول علیہ السلام اور تمام اصحابؓ یوم الرضوان نے نماز میں قرآن
 نہیں کی مگر اس قرآن عربی سان سے پس ہم پر یہ حکم واجب اور لازم ہوا واسطے فرمان علیہ السلام کے
 کہ نزدیک ہے کہ میری امت شرور چند گروہ پر متفرق ہوگی نام او کے اہل افشخ ہیں معنی بموجب افتقاد
 کے گرامیک گروہ معنی بموجب افتقاد کے نجات والا ہے سوال کیا گیا معنی رسول سے پوچھا گیا اسے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ کون لوگ ہیں فرمایا وہ لوگ ہیں جو اس مرتبہ افتقاد رکھتے ہیں جس میں دوسرے
 اصحاب ہیں وہ استدلال یہ ہے کہ رسول علیہ السلام اور تمام اصحابؓ اعلیٰ قرأت غازیہ ساتھ اس قرآن
 عربی کے متفق تھے پس یہ لازم آیا کہ جو شخص لازم قرأت فاسی پڑھے وہ اہل دوزخ ہے ہو گا لا الحجۃ
 الثانیۃ) اَنَّ اَهْلَ دِیَارِ الْاِسْلَامِ مُطِیْعُوْنَ بِالْکَلِمَةِ عَلٰی قُرْاٰنِ الْقُرْاٰنِ فِی الصَّلَاةِ
 کَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَمَنْ عَدَلَ عَنْ هٰذَا الْاَمْرِ یُجْعَلْ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالٰی وَمَنْ یَشِیْخُ

ترجمہ: امام علیہ السلام نے اپنی تمام عمر میں عربی زبان میں قرآن پڑھا۔ (الحجۃ الثانیۃ) اَنَّ الْخُلَفَاءَ الرَّاشِدِیْنَ صَلُّوْا بِالْعَرَبِیِّ فَوَجَبَ اَنْ یَّحِبَّ عَلَیْنَا ذَٰلِكَ لِقَوْلِهِ عَلَیْهِ السَّلَامُ اَقْتَدُوْا بِاِلَادَتِیْ مِنْ بَعْدِیْ اَبِیْ بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْوَلَدِ عَلَیْهِ السَّلَامُ عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِیْ وَسُنَّةِ خُلَفَائِیْ الرَّاشِدِیْنَ مِنْ بَعْدِیْ عَضُّوْا عَلَیْهَا بِالنَّوَاجِدِ دوسری دلیل یہ کہ خلفائے راشدین سے ساتھ قرآن عربی زبان کے غزاد کی ہے پس ضرور لازم ہوا ہم پر یہ کہ یہ حکم واجب و لازم ہو واسطے فرمان علیہ السلام کے کہ تم تابع رہو ان دو کی جیسے میرے جی بکر اور عمرؓ پر یہ اور واسطے فرمان علیہ السلام کے کہ تم لازم کرو میری سنت اور میرے خلفائے طریق کو جو سنت والے رہنا ہیں بعد میرے مضبوط کردہ اسے ساتھ داتو گے (الحجۃ الثالثۃ) اَنَّ الرَّسُوْلَ عَلَیْهِ السَّلَامُ وَجَبَتْ الصَّلَاةَ مَا قَرَأُوْا فِی الصَّلَاةِ اِلَّا هَذَ الْقُرْاٰنَ الْعَرَبِیَّ فَوَجَبَ اَنْ یَّحِبَّ عَلَیْنَا ذَٰلِكَ لِقَوْلِهِ عَلَیْهِ السَّلَامُ سَتَفَرَّقُ اَمْتِیْ عَلٰی نِیْفٍ وَتَسْجُدُ بِرِئْةٍ كُلُّهُمْ فِی النَّارِ اِلَّا فَرِیْقَةً وَّاحِدَةً قَلِیْلٌ وَ مِنْهُمْ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَیْهِ وَاَصْحَابِیْ وَجَدَ الدَّلِیْلُ نَزَلَ عَلَیْهِ السَّلَامُ هُوَ وَجَمِیْعُ اَصْحَابِهِ کَا وَاَصْغَفِیْنِ عَلٰی الْقُرْاٰنِ فِی الصَّلَاةِ بِهٰذَا الْقُرْاٰنِ الْعَرَبِیِّ فَوَجَبَ اَنْ یَّکُوْنَ الْقَارِئُ بِالْعَرَبِیَّةِ مِنْ اَهْلِ النَّارِ تیسری دلیل یہ ہے کہ رسول علیہ السلام اور تمام اصحابؓ یوم الرضوان نے نماز میں قرآن نہیں کی مگر اس قرآن عربی سان سے پس ہم پر یہ حکم واجب اور لازم ہوا واسطے فرمان علیہ السلام کے کہ نزدیک ہے کہ میری امت شرور چند گروہ پر متفرق ہوگی نام او کے اہل افشخ ہیں معنی بموجب افتقاد کے گرامیک گروہ معنی بموجب افتقاد کے نجات والا ہے سوال کیا گیا معنی رسول سے پوچھا گیا اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ کون لوگ ہیں فرمایا وہ لوگ ہیں جو اس مرتبہ افتقاد رکھتے ہیں جس میں دوسرے اصحاب ہیں وہ استدلال یہ ہے کہ رسول علیہ السلام اور تمام اصحابؓ اعلیٰ قرأت غازیہ ساتھ اس قرآن عربی کے متفق تھے پس یہ لازم آیا کہ جو شخص لازم قرأت فاسی پڑھے وہ اہل دوزخ ہے ہو گا لا الحجۃ الثانیۃ) اَنَّ اَهْلَ دِیَارِ الْاِسْلَامِ مُطِیْعُوْنَ بِالْکَلِمَةِ عَلٰی قُرْاٰنِ الْقُرْاٰنِ فِی الصَّلَاةِ کَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَمَنْ عَدَلَ عَنْ هٰذَا الْاَمْرِ یُجْعَلْ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالٰی وَمَنْ یَشِیْخُ

غَيْرَ مِثْلِ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ مَا لَوْ لِي وَفَضْلُهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا اَوْ قَوْلُهُ لَيْسَ بِمِثْلِ
 مَا لَمْ يَلْ سَامَ كَوْنَهُ تَقَرُّنَ عَرَبِي زَبَانٍ بِرِمَازٍ مِثْلِ مِثْقَالِ قُرْآنٍ كَوْنَهُ تَحَالِي لَمْ يَنْأَلِ كَمَا هِيَ بِسِمْثَرِ
 اس طریق سے حدوں کر چھاپیں و بیچے اس و میر کے داخل ہو گا خدا تعالیٰ نے فرمایا اور جو سوا راہ الہی یا
 کی تاجداری کر یکایک سو پ دس تھے اوسے وہ جزیرہ دوست رکھتا ہے اور ہم سے دُشمن بن دُش
 کر گئے اور وہ بُری بازشت ہے (الْحَجَّةُ الْكَاثِمَةُ) أَنَّ الرَّجُلَ أَمِيرٌ بَقِيَّةُ آفَةِ الْقُرْآنِ
 فِي الصَّلَاةِ وَمَنْ قَرَأَ بِالْفَارَسِيَّةِ لَمْ يَقْرَأِ الْقُرْآنَ فَوَجَبَ أَنْ لَا يَخْرُجَ عَنْ
 الْعَهْدِ إِنَّمَا قُلْنَا أَنَّهُ أَمِيرٌ بَقِيَّةُ آفَةِ الْقُرْآنِ لِيَقُولَ تَعَالَى قَافِرٌ وَأَمَّا تَيْسَرٌ مِنْ
 الْقُرْآنِ وَلِيَقُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْأَعْيَانِ ثُمَّ أَفَرَأَمَّا تَيْسَرٌ مَعْلَفٌ مِنَ الْقُرْآنِ
 وَأَمَّا قُلْنَا أَنَّ الْكَلَامَ الْمَقْبُولَ بِالْفَارَسِيَّةِ لَيْسَ بِمِثْلِ الْقُرْآنِ لِيُجْوِزَ الْأَوَّلُ
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنَّهُ لَشَرِّ النَّازِلِينَ إِلَى قَوْلِهِ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ الثَّانِي
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ الثَّلَاثُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَوْ
 جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا وَكَلِمَةً لَوْ تَقِيدُوا نِقْلَهُ الشُّعْرَ لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْبٌ وَهَذَا يَدُلُّ
 عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَلَمْ يَجْعَلْهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا فَلَمْ يَرْسَلْهُ أَنْ يَقَالَ أَنْ كُلُّ مَا كَانَ عَجَبِيًّا فَهُوَ
 لَيْسَ بِمِثْلِ الْقُرْآنِ الرَّابِعُ قَوْلُهُ تَعَالَى كُلُّ لَيْسَ بِمِثْلِ الْقُرْآنِ وَالْحَقُّ عَلَى أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِ
 هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا فَهَذَا الْكَلَامُ
 الْمَنْظُومُ بِالْفَارَسِيَّةِ أَمَّا أَنْ يَقَالَ إِنَّهُ عَيْنُ الْكَلَامِ الْعَرَبِيِّ أَوْ مِثْلُهُ أَوْ كَمِثْلِهِ
 وَلَا مِثْلُهُ وَالْأَوَّلُ مَعْلُومُ الْبُطْلَانِ بِالْقُرْآنِ وَرَجَحُ الثَّانِي بَاطِلٌ إِذْ لَوْ كَانَ هَذَا
 النَّظْمُ الْفَارَسِيَّ مِثْلًا لِلْقُرْآنِ الْعَرَبِيِّ لَكَانَ الْوَقْفُ فِيهِ أَيْتًا بِمِثْلِ الْقُرْآنِ
 وَذَلِكَ يُوجِبُ تَلْذِيبَ اللَّهِ مُبْجَانَةً فِي قَوْلِهِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَمَّا ثَبَتَ أَنَّ هَذَا
 الْكَلَامَ الْمَنْظُومَ بِالْفَارَسِيَّةِ لَيْسَ بِمِثْلِ الْقُرْآنِ وَلَا مِثْلُهُ ثَبَتَ أَنَّ قَائِلَهُ لَمْ
 يَكُنْ قَائِلًا لِلْقُرْآنِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ ثَبَتَ أَنَّ الْمَكْلَفَ أَمِيرٌ بَقِيَّةُ آفَةِ الْقُرْآنِ وَلَمْ
 يَأْتِ بِهِ فَوَجَبَ أَنْ يَتَّقِيَ فِي الْعَهْدِ دَلِيلَ خِيَمَةِ كَرَامَتِ عَالِمِ بَالِغِ سُلْطَانِ حَكَمٍ كَمَا يَأْتِي

اولی کا ذکر کیا گیا
 فی حدیث و سنن
 فی حدیث و سنن
 ذکر کرتے ہیں
 کہ عہد کے لیے
 اسلام نہایت
 بڑی اور جیت
 سال کیا حال
 ام رازی سے
 آپ نے جواب
 فرمایا کہ یہ
 آئی مقصد
 کہ سوچ کر
 لکھنا ہی نہیں

قرآن قرآن کے نام میں اور جو شخص فارسی وغیرہ میں پڑھتا تو ضرور اسے قرآن کو نہ پڑنا پس لازم آیا یہ کہ ہر
 نام سے باہر نہیں ہوا اور نہیں کہہ سکتا کہ وہ شخص قرآن کے ساتھ محکم ہے واسطے قول اسد سے
 کے پس تم وہ چیز جو قرآن سے آسان ہے پڑھو اور واسطے قول علیہ السلام کے جو ایک لسانی کو فرمایا کہ پڑھو
 وہ چیز جو قرآن سے سچے آسان ہو اور کلام فارسی کی ترتیب دی ہوئی کلام قرآن نہیں کہی وجہ سے وہ
 اول یہ کہ خدا نے فرمایا کہ قرآن اُتار ہوا پیدا کرنے والے تمام عالم کا ہے ساتھ زبان عربی ظاہر کے وجہ
 دوسری یہ کہ قول اسد تعالیٰ کا ہے کہ نہیں سچا اپنے کوئی رسول مگر اس کی قوم کی زبان کے ساتھ وہ جبریتی
 یہ کہ قول خدا تعالیٰ کا ہے وَكُنْ جَعَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور اس کو قرآن عجمی زبان میں کرتے اور
 کلمہ لو کا فائدہ نفی چیز کا دیتا ہے بموجب نفی ہونے غیر اس چیز کے یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم اس قرآن
 کو عجمی زبان میں کرتے تو البتہ کافر لوگ یوں کہتے کہ کون نہ اس کی آیات تفصیل کی گئیں آیا قرآن مجسم
 اور عربی عربی پس نفی قرآن عجمی کی بموجب نفی قول ادنیٰ کے ہے پس جب قول کفار معدوم ہوا تو قرآن کا مجسم
 ہونا ہی معدوم ہو اگرچہ کہ کلمہ کہ واسطے نفی چیز ازل کے ہوتا ہے یعنی شرط جیو نفی چیز ثانی کے یعنی جزا پس
 قانون اس امر کی دلیل ہے کہ قرآن کو خدا تعالیٰ نے عجمی نہیں پس لازم آیا یہ کہ تمام وہ چیز جو عجمی زبان میں ہے
 یعنی غیر عربی پس وہ قرآن نہیں وجہ پوچھی یہ کہ قول خدا تعالیٰ کا ہے تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَتَحْلُوفَ اللَّهُ بِكَ
 آدمی اور جن اس امر پر اتفاق کریں کہ مثل قرآن کی لادیں تو ضرور مثل اس کی نہ لائیں گے اور بعض دیکھا واسطے
 بعض کے مددگار ہو پس کلام فارسی یا عین کلام عربی ہوگی یا مثل اس کی اور اول باطل ہو اور مثل ہونا
 ہی باطل ہے کیونکہ اگر یہ تلم فارسی مثل کلام عربی کی ہو تو البتہ لایزال اس کا لائے والا مثل قرآن کا ہوگا
 اور یہ واجب کرتا ہے کہ کلام اچھی کو کہو کہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مثل قرآن کی جن آدمی نہ لائیں گے
 جبکہ ثابت ہوا یہ کہ کلام فارسی عین قرآن اور مثل قرآن نہیں پس ثابت ہوا یہ کہ فارسی ترجمہ فارسی کا قرآن
 کا فارسی نہیں اور یہی سطلوب ہے چونکہ مکلف ساتھ قرأت قرآن کے مامور ہے جب اسے نامیں قرأت
 قرآن نہ کی تو نازاد کے ذمہ باقی رہی پس تلم فارسی نہ عین قرآن اور نہ مثل قرآن ہے وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
 مَا سَرَّ وَأَنَا ابْنُ النَّبِيِّ دَعَا ابْنِي هَذَا تَزِيدُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا تَجْزِي
 صَلَوةٌ لَا يَتَّقِي وَفِيهَا بِأَفْجَحَةِ الْكِتَابِ فَنَقُولُ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الْمَنْظُومَةُ بِالْفَارْسِيَّةِ

رَحْمَةً أَنْ يَقُولَ أَبُو حَنِيفَةَ: إِنَّمَا قُرْآنٌ أَوْ يَقُولُ: إِنَّمَا لَيْسَتْ بِقُرْآنٍ الْأَوَّلُ جَعَلَ
 عَظِيمٌ وَخُرُوجٌ مِنَ الْإِجْمَاعِ وَبَيَانُهُ مِنْ جُودِ الْأَوَّلِ أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْعُقَلَاءِ لَا يَجْعَلُ
 فِي عَقْلِهِ وَجْهًا أَنْ يَقُولَ: إِنَّ قَوْلَ الْقَائِلِ دُوسْتَانِ دِرْبِشْتِ قُرْآنٌ الثَّانِي يَكُنْ
 أَنْ يَكُونَ الْقَائِدُ عَلَى تَرْجُمَةِ الْقُرْآنِ إِنَّمَا يَبْقَى الْقُرْآنُ مِثْلُ الْأَوَّلِ وَذَلِكَ بِاطِلَالِ
 دَلِيلِ حَقِيقَةِ وَهْدِثِ هَيْسُ كُوْنِ مَنْدَرِے ابوہریرہ سے روایت کیا ہے ابوہریرہ رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز دو انہیں ہوتی جس میں فاتحہ کتاب نہ
 پڑھی جاوے امام خزاز می تحریر کرتے ہیں کہ ہم پوچھتے ہیں کہ یہ کلمات فارسی مترجمہ دو حال سے غلط ہیں
 یا ادگو ابو حنیفہ قرآن قرار دیکھا یا نہیں ام اہل بہت بڑی جماعت ہے اور اجماع کے خلاف اور باہر جانے
 اور بیان اسکا کئی وجوہ ہے وجہ اول یہ کہ کوئی غلط فہمی عقل اور دینداری میں یہ تجویز نہیں کر سکتا
 کہ کہ یہ کہ قول قائل دُوسْتَانِ دِرْبِشْتِ قرآن مجید ہے دوسری وجہ یہ کہ لازم آتا ہے کہ قدرت والا
 ترجمہ قرآن پرشل قرآن منزل کی لانے والا ہوا اور یہ باطل ہے کہ کلام میں ثابت ہوا کہ ترجمہ قرآن
 قرآن نہیں خواہ کوئی زبان ہو (الْحُجَّةُ السَّابِقَةُ) رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى أَنَّ رَجُلًا
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَشْطَبِ أَنْ أَخْفِظَ الْقُرْآنَ لَمْ أَتَسَنَّ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ سَنَى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ إِلَى الْآخِرِ لَمْ يَكُنْ لَكَ رُجُوعٌ إِلَّا أَنْ الرَّجُلَ
 لَمَّا سَأَلَهُ عَمَّا يُخْبِرُهُ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الْحُجَّةِ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ الْعَرَبِيَّ أَمَرَهُ الرَّسُولُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالتَّبَيُّحِ وَذَلِكَ يُبْطِلُ قَوْلَ مَنْ يَقُولُ إِنَّهُ يَكْفِيهِ أَنْ يَقُولَ دُوسْتَانِ
 دِرْبِشْتِ - ساتویں دلیل یہ کہ مروی ہے عبداللہ بن ابی اوفی سے کہ ایک آدمی نے کہا اے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو یہ قدرت نہیں کہ میں قرآن سے یاد کروں اس قدر کہ نماز میں خود سے پس رسول
 علیہ السلام نے فرمایا کہ سبحان اللہ والحمد للہ آخر اس ذکر تک وجہ تمسک کی یہ کہ آدمی مذکور سبج حضرت
 سے سوال کیا اس قدر قرآن سے کہ وقت عاجز ہوئیے قرآن عربی سے کفایت کرے رسول علیہ السلام فرمایا کہ تم
 ساتھ تسبیح کے یا اور یہ حاجت باطل کرتی جو قول اس شخص کو جو قائل ہو کہ دُوسْتَانِ دِرْبِشْتِ کہنا کافی
 ہے (الْحُجَّةُ السَّامِيَةُ) يُعَالُ إِنَّ أَوَّلَ الْاِنْجِيلِ هُوَ قَوْلُهُ بِنِمْ اِنَّا هَا سَرَحْمَانُ وَ

مَرَحَبَانَا وَهَذَا هُوَ عَيْنُ تَرْجَمَةٍ لِنَبِيٍّ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَلَوْ كَانَتْ تَرْجَمَةُ الْقُرْآنِ
 نَفْسُ الْقُرْآنِ لَعَالَتْ النَّصَارَى أَنْ هَذَا الْقُرْآنُ أَمَّا اخَذُوا مِنْ مِثْرِ الْإِنْجِيلِ وَلَمَّا لَمْ
 يَقُلْ أَحَدٌ هَذَا عِلْمُنَا أَنْ تَرْجَمَةُ الْقُرْآنِ لَا تَكُونُ قُرْآنًا دِلِيلًا مَحْمُولًا عَلَيْهِ كَمَا يَقُولُ بَعْضُ
 كُتُبِ الْغَيْبِ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَيْنَهُ تَرْجُمَةُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كَمَا بَعْدَ سِ
 تَرْجُمَةُ قُرْآنِ اَلْمِثْرِ هُوَ تَوْفِيقُ رَحْمَتِهِ كَمَا كُنْزُ الْقُرْآنِ كَمَا فِي دِلِيلِ سِيَاهِ عَلَامَتِهِ
 اسکا کوئی بھی قائل نہیں کہ ترجمہ قرآن قرآن نہیں (الْحُجَّةُ التَّاسِعَةُ) اِنَّا اِذَا اُتْرُجُمْنَا
 قَوْلُهُ تَعَالَى فَاَنْعَضْنَا أَحَدًا كَمَا يَوْمَرُكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا
 فَلْيَأْكُلْهُمُ بِرِيقَتِهِ كَانَ تَرْجُمَةُ بَرْبِ سِيَّهِ ارشاد باین فقرہ خود بفرمیں بگرد کہ ہم طعام بہتر پس
 یارہ امان بیار و معلومہ اَنَ هَذِهِ الْكَلَامُ مِنْ جَنْبَرٍ كَلَامِ النَّاسِ لَفْظًا وَمَعْنًا فَوَجِبَ
 أَنْ لَا تَجُوزَ الصَّلَاةُ بِهِ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اِنْ صَلَّوْا تَنَا هَذِهِ الْكَلِمَةَ
 فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ وَإِذَا لَمْ تَتَّعِدِ الصَّلَاةُ بِتَرْجُمَةِ هَذِهِ الْآيَةِ فَكَيْفَ
 بِتَرْجُمَةِ سَائِرِ الْآيَاتِ لِأَنَّهَا قَائِلٌ بِالْفَرْقِ أَيْضًا فَهَذِهِ الْحُجَّةُ جَارِيَةٌ فِي تَرْجُمَةِ
 قَوْلِهِ تَعَالَى هَمَّا يَمْشِي بِمَنْجَمٍ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ذَا الْعَرْشِ يَمُوتُ فَإِنْ تَرْجُمَتُهَا تَكُونُ مُتَنَا
 مِنْ جَنْبَرٍ كَلَامِ النَّاسِ لَفْظًا وَمَعْنًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى اذْعُ لَنَاسٍ بِكَ يُخَيِّجُ لَنَا
 مَا نَسِيتُ لَأَرْضُ مِنْ قِيلِهَا وَقَتَابِهَا فَإِنْ تَرْجُمَةُ هَذِهِ الْآيَةِ تَكُونُ مِنْ جَنْبَرٍ كَلَامِ
 النَّاسِ لَفْظًا وَمَعْنًا وَهَذَا اِتِّجَاعٌ مَا أَظْهَرَ أَنَا عَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ بِهَذِهِ الْكَلَفِ
 لِأَنَّهَا يَحْتَسِبُ تَرْكِيضُهَا الْمَعْنَى وَتَلْهِيقُهَا الْبَدَنُ مُتَنَا عَنْ كَلَامِ النَّاسِ وَالْعَجَبُ مِنْ
 الْخُصُومِ اَللَّهُمَّ قَالُوا إِنَّهُ لَوْ ذَكَرَ فِي آخِرِ الشَّهَادَةِ دُعَاءُ يَكُونُ مِنْ جَنْبَرِ
 كَلَامِ النَّاسِ فَصَدَّتْ صَلَاتُهُ ثُمَّ قَالُوا اتَّصَحَّ الصَّلَاةُ بِتَرْجُمَةِ هَذِهِ الْآيَاتِ
 مَعَ أَنْ تَرْجُمَتُهَا عَيْنُ كَلَامِ النَّاسِ لَفْظًا وَمَعْنًا نَبِيٍّ دِلِيلِ بِهِ كَمَا تَرْجُمَةُ آيَاتِ فَاَنْعَضُوا
 اَلْمَا كَرِيسَ نَوَافِيسِ فِيهِ مَوْجَا - بفرستید کیے ارشاد باین فقرہ خود بفرمیں بگرد کہ ہم بہتر از روئے
 طعام یارہ ازان بیار و او را ظاہر معلوم ہے کہ یہ کلام باعتبار معنی اور لفظ کے جبر کلام لوگوں سے ہے

پس مزدوجہ کہ ناز اس کلام کے ساتھ جاری نہ ہو اسلئے قرآن علیہ السلام کے تحقیق جاری ناز یہ ہے کہ
 اس میں کوئی چیز کلام لوگوں سے صلاحیت نہیں دیتی۔ جب ساتھ ترجمہ ایک آیت کے ناز منعقد نہ ہوتی تو
 تمام آیات کے ترجحات سے بھی منعقد نہ ہوگی کیونکہ کوئی شخص ساتھ فرق کے قائل نہیں درجی ہی پس لابی
 ہے ترجمہ ناز متبادر بنیم میں آخر ایہ زیم تک کیونکہ ترجمہ کا بھی جس کلام لوگوں سے بموجب لفظ اور
 معنی کے دشنام ہو گا اور اسطرح ترجمہ آیت اَوْعِ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا ثَبَتُ لَنَا مِنْ شَرِّ النَّارِ
 وَمِمَّا يَنْبَغِي كَمَا كُنَّا نَكُونُ اس آیت کا ترجمہ بھی جس کلام لوگوں سے از روئے لفظ اور معنی کے ہو گا اور مخالف
 اس کے وہ چیز کہ جب کہ ہم اس آیت کو ساتھ الفاظ منزلہ کے تلاوت کریں۔ کیونکہ وہ کلام باعتبار عجز
 ترکیب و نظم برع مجیکے کلام لوگوں سے متنازع ہے اور تعجب خصم بنائیں ہے جو قائل ہیں کہ اگر آخر سہد کے
 وما جس کلام لوگوں سے ذکر کیا ہے تو ناز ناسد ہوتی ہے پہر کہتے ہیں کہ ترجمہ ان آیات سے ناز مجمع
 ہوتی ہے باوجود اس سر کے کہ ترجمہ انکا باعتبار لفظ اور معنی کے میں کلام لوگوں کا ہی۔ (الْحَجَّةُ الْعَاقِبَةُ)
 قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ آخِرٍ كُلُّهَا شَانِي كَافٍ
 وَكَوْكَانَتْ تَرْجَمَةُ الْقُرْآنِ بِحَسْبِ كُلِّ لُغَةٍ فَإِنَّا لَكُنَّا قَدْ أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى
 أَكْثَرِ مَنْ سَبَعَةٍ آخِرٍ فَإِنَّا عَلَى مَذْهَبِهِمْ قَدْ حَصَلَ بِحَسْبِ كُلِّ لُغَةٍ قُرْآنٌ عَلَى
 حَدِيثٍ وَحِيدٍ لَا يَمِيزُ خَصْرًا حُرُوفِ الْقُرْآنِ فِي السَّبْعَةِ دُوسوں پس یہ کہ حدیث
 میں وارد ہے کہ قرآن سات حرفوں پر اتارا گیا ہے ہر ایک حرف شانی کافی ہے اور اگر ترجمہ قرآن
 کا باعتبار برکت کے قرآن ہوتا تو ضرور وہ زیادہ پر سات حرف سے اتارا گیا ہوتا کیونکہ بموجب مذہب
 خصم کے باعتبار برکت کے قرآن علیہ ہماں ہو گا اور اسوقت ہر قرآن کا سات حرف میں مجمع ہو گا
 و تفصیل حدیث کی دوسری مقام میں کیا گئی انشاء اللہ تعالیٰ۔ (الْحَجَّةُ الْعَاقِبَةُ عَشْرًا)
 إِنَّ عِنْدَ ابْنِي حَنِيفَةَ نَصْعَ الصَّلَاةِ بِمَجْمَعِ الْآيَاتِ وَلَا شَكَّ أَنَّ قَدْ حَصَلَ فِي التَّوْرَةِ
 آيَاتٌ كَثِيرَةٌ مُطَابِقَةٌ لِمَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ لِسَانِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ تَعْلِيمِ أَمْرٍ لَا خَفَاءَ
 وَتَعْلِيمِ الدُّنْيَا عَلَى قَوْلِ الْخَصْمِ تَكُونُ الصَّلَاةُ مَبْتِغَاءَ بَشَرٍ أَوْ الْإِنْجِيلُ أَوْ التَّوْرَةُ
 وَبَعْدَ أَفْرَدٍ وَإِنْشَاءً وَلَوْ أَنَّكَ دَخَلْتَ الدُّنْيَا وَعَاشْتَ بِأُمَّةٍ سَتَرْتَهُمْ لَمْ يَكُنْ خَفَاءَ

چیز قرآن عربی سے نہ سچے گا لیکن جب وہ فارسی والا قرآن کو فارسی لغت میں پڑھتا ہے تب معنی کو خوب سمجھتا اور مقصود کو گہرا کر لیتا اور سچا پتہ چمکھتا اور اس میں ہے تعریف خدا اور ترغیب آخرت اور نفرت دنیا سے اور یہ بات معلوم ہے کہ نہایت مقصود ناز کے قائم کر نیے حصول ابن معالی کا ہے کیونکہ خدا نے فرمایا ہے کہ تم یا نہ کہ قائم کرو میرے یاد کرنے کے وقت اور فرمایا ہے کہ آیا پس وہ قرآن میں نماز پڑھیں نہیں کرتے یا ان کے دل پر غفلت میں پس ثابت ہوا یہ امر کہ ترجمہ کی قرأت ابن بزگ فائدہ کی مفید ہے اور قرأت قرآن کی لفظ عربی میں حصول ابن فائدہ سے مانع ہے پس اگر قرأت فارسی قارئین عام قرأت عربی کے صحت ناز میں ہو پھر قرأت فارسی ابن بزگ فائدہ کی مفید ہو اور قرأت عربی ان فائدہ سے مانع ہو تو البتہ واجب ہے کہ قرأت عربی حرام ہو جبکہ حکم حرمت عربی کا ایسا وارد نہیں تو ہم نے معلوم کیا کہ ضرور قرأت فارسی جائز نہیں ہے پس ہمارے ابن معالی کا یہ حکم ہے (الْحُجَّةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ) الْمُقْتَضِي لِبَقَاءِ الْأَمْرِ بِالصَّلَاةِ قَائِمًا وَالْفَائِدَةُ ظَاهِرَةٌ أَمَّا الْمُقْتَضِي فَلَا تَنَاسُخَ الْكَلِمَةِ كَانَ ثَابِتًا وَالْأَكْمَلُ فِي الثَّابِتِ الْعَلَوِيُّ وَأَمَّا الْفَائِدَةُ فَهِيَ أَنَّ الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ كَمَا أَنَّهُ يُطْلَبُ قَدْ أُتِيَ لِنَاظِرٍ كَذَلِكَ تَطْلُبُ قَدْ أُتِيَ لِجَلِّ لَفْظِهِ وَذَلِكَ مِنْ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ أَنَّ الْأَعْجَابَ فِي نَصَاحَتِهِ وَفَصْلِهِ فِي لَفْظِهِ وَالثَّانِي أَنَّ تَوْقِيفَ صِحَّةِ الصَّلَاةِ عَلَى قِيَامِهِ لَفْظِيًّا يُوجِبُ حِفْظَ ذَلِكَ الْأَلْفَاظِ وَكَثَرَةُ الْحِفْظِ مِنَ الْخَلْقِ الْعَظِيمِ يُوجِبُ بَقَاءَهُ عَلَى وَجْهِ الدَّهْرِ مَصُونًا عَنِ التَّحْنِثِ وَذَلِكَ يُوجِبُ تَحْقِيقَ مَا وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُهُ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ أَمَّا إِذَا قُلْنَا إِنَّ كَلِمَتَهُ تَوْقِيفُ صِحَّةِ الصَّلَاةِ عَلَى قِيَامِهِ هَذَا النَّظَرُ الْعَرَبِيَّ فَإِنَّهُ يَحْتَاطُ هَذَا الْمُقْصُودَ فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْمُقْتَضِي قَائِمًا وَالْفَائِدَةُ ظَاهِرَةٌ -

پندرہویں دلیل یہ کہ چیز طالب واسطے باقی رکھنے حکم ناز کے قائم اور موجود ہے اور چیز فارق کا وجود ظاہر ہے۔ لیکن مر طالب کا وجود واسطے ہے کہ تکلیف کا ثبوت ہے اور قانون چیز ثابت میں باقی رہا اور اس کا ہے لیکن امر فارق پس یہ ہے کہ قرآن عربی جیسا کہ بموجب معنی کے قرأت اس کی مطلوب اور مقصود ہے ایسا ہی اس کی قرأت بموجب الفاظ کے مطلوب ہے اور یہ دو وجہ سے ہے وجہ اولیٰ کہ اعجاز قرآن اس کی فصاحت میں ہے اور اس کی فصاحت اس کے الفاظ میں ہے دوسری وجہ یہ کہ سو قوف ہونا صحت

نازکات قرآن لفظ قرآن پر یاد کرنے الفاظ قرآن کو واجب کرتا ہے اور کثرت حفظ کی مخلوق عظیم سے اوسکی
 بقا کو تمام زمان میں واجب کرتی ہے اور وہ قرآن تحریف سے صیانت اور نگاہ رکھا گیا ہے اور یہ موجب
 ثبوت اوس چیز کا جس کا خدا تعالیٰ نے ساتھ قول اپنے کے حفظ سے وعدہ کیا ہے۔ فرمایا کہ میں قرآن کو نازل
 کیا ہے اور ہم اللہ واسطے اوسکے نگاہ رکھنے والے ہیں اور جب ہم یہ کہیں صحت نازکی اس قرآن منزل
 علی پر موقوف نہیں تر قرآن میں نفل واقع ہو گا اور مطلوب و مقصود حفظ نہ سیکھنا ثابت ہوا یہ کہ مقتضی
 فایم سے اور فارقی ظاہر ہے **ف** چونکہ امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کا رجوع ثابت ہوا پس وسیعہ تمام جو
 اعتراض وارد ہوئے۔ اب بفضل جواب مقدمات سے ختم ہوا اور جواب بعض اقوال سر اھس اور دلیل اور کیا
 شروع ہوا باحسان اللہ و توفیق اللہ و عونہ۔ قولہ جن نازی مشہور ہیں و بلا فہم علی عربی نازی غوغائی کر
 میں ہونے بھی گئے گذرے ہیں جو نازی نہیں داکرے انبیع صلی اللہ علیہ وسلم کی نازی نقل کرتے ہیں انہیں
 حکم کی تعمیل کرتے ہیں الخ قرآن مجید میں حکم نہیں اور نہ کتب صحاح ستہ میں ورنہ کسی نام سے اور نہ خلفائے
 کربلا و ائمہ اہل بیت علیہم السلام نے نازی گزاری ہو یا مختصراً۔ اقول بتوفیق اللہ و عونہ خدا تعالیٰ اور رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے حکم نہیں فرمایا کہ با فہم معانی نازی نہ کریں ہوتی اور نہ حکم کیا عدم جواز کا کسی صحابی اور کسی
 مجتہد نے ائمہ دینی کے پاس کوئی دلیل شرعی ہے تو ظاہر کرے، تبہمیل عالم اور اطاعت قرآن اور سنت کو
 استہزا کرنا قدی طریق اہل کفر کا ہے کفار بانگ اور نازی اور قرآن پر بخیر یا وطن کرتے تھے۔ فہم علی کن اور
 تر طمعت نازی نہیں ہے اور نہ کسی مجتہد نے اوسکی کینیت اور شرطت بیان کی ہے اور نہ کتاب اللہ اور اللہ
 میں و سکا ذکر ہے بلکہ قرآن مجید اور حدیث میں یہ ہے کہ حکم شایع کا بجا لاؤ واسطے رضا مندی اوسکی کے کیا ہو
 قول ہے رضائے مولیٰ از ہمہ اولی شریع معایہ و تدبیر اس اذ شرح فقہ اکبر اور عالمگیری وغیرہ میں ثابت ہے
 کہ آمانت و استخفاف و استہزا و انکار شریعت کفر ہے۔ مخلص الی سلام اس پر استناد کرتے ہیں اور متحد مرتد زندق
 منافق و احکام شریعت پر انکار و طعن کرتے ہیں اور فرق الی سلام کا جو ماہہ نازی کہ غیر الی سلام نازی کے ناکر
 میں اور نازی اور غیر نازی کو برابر جانتے ہیں یا مقلب القلوب قلباً یقولوا بھم علی الاصلاح کیا سنا
 اد خوب ہے یہ قول۔ اے بسا ابلہیں ہم کو ہست پس ہر دست نہ باید داد دست کا شیطان سیکند
 نامشہور لی ہر دوی این مت لعنت بروی ہر فقیر غیر شرع اور عالم معیل عوام کو گلوہ کرتے ہیں اور احکام شریعت کی

تبدیل کرتے ہیں اور زرد مال جسے کر نیکے لئے گراہ کرنے والے رسالے طبع کر کے منتر کرتے ہیں خداوند
کریم فرماتے ہیں کہ بہت علماء اور زنادیں کہ مال لوگوں کا حاصل وجہ کھاتے ہیں۔ ان سلاک عبادت جانا کہ عظیم
قول فضل ناز میں انکرتے ہیں تعمیل حکم کرتے ہیں استفادے نہ رسم جابر بدگمانی کرنی گناہ جسے خلاصہ
قول عبد بن مسعود رضی اللہ عنہ کا جو مؤلفا میں سے یہ ہے کہ اس زمانے میں علماء بہت ہیں دور از
محمودے میں حدود قرآن نگاہ رکھے جاتی ہیں اور حرف ضایع ہوتے ہیں جس سے غلطی کا خیال
نہیں کرتے سائل کہ ہیں اور عطا کرنے والے بہت ہیں ناز طول سے ادا کرتے ہیں اور خطبہ کم پڑھتے ہیں
اپنے علم کو ظاہر کرتے ہیں یعنی اپنی خواہشوں سے محذوم کرتے ہیں اور زود گستا کہ ایک اندہ کو خبر آو کھا
کہ علم دالہ محمودے ہوئے اور قاری بہت سونگے حرف کو یاد رکھیں گے کام کو سنا ہی کر گئے۔ سائل بہت ہو گئے
عطا کرنے والے کم ہونگے خطیب میں درازی کرینگے اور ناز میں فقر کرینگے اور بڑا خوش رکھو کہ وہ ہم اپنے علم پر
ظاہر کرینگے پس افسانہ اس ذکر میں ثابت ہے کہ غصہ معافی کا بڑا ذکر نہیں ہوتا۔ بیشہ صہل کرنے کا علم و عمل
کی اس میں کچھ ثبوت نہیں کہ ناز اپنی امدادی زبان میں بہت اور علم استعمال ادا سے مدد دیا۔ ہاں
ثابت ہو کہ الفاظ منکر کو نگاہ رکھیں گے اور سبب ثابت ثابت کے ہم رہے۔ محمودے میں
ارشاد حضرت علی کریم اللہ وجہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بعد اکتاف اور تغیر و جمیع میں
مکرم یہ کہ بے عمل ہونگے علم پر عمل کرینگے۔ عین دار میں بہت اور ناز سے
مدعی نے مشرق الاور سے نقل کیا ہے یہ۔ جو شخص ہم سے رسالہ کرے وہ بے
اپنے ناہتہ ہے اگر ہاتھ سے مقدور نہ ہو تو زبان سے اس کو بوجہ کرے رزاں کا نام دے اور
میں و سکوبرا جانے اس حدیث شریف میں بندش کوام کی ناز سے ثابت نہیں ہوں۔ اور کو مجاہد
بلکہ مجاہد ناز سے اور انکو منع کرنا کارنیر ہے جو وہ بوجہ مقدور اپنے سے تقصیر اور توفیر سے ادا کرے۔
عبادت جانا کہ تو یہ منع کرنا کام کفار اور ظالموں کا ہے جیسا کہ قرآن شریف میں ثابت ہے اذ آیت اللہ
یثقیل علیہ اذا اصلح ترجمہ خبر سے تو اوش شخص سے جو منع کرتا ہے نہایت کو صبر و تہا۔ پڑتا ہے
بیشک عوام کو غفلت بہت ہے شب اور روز اپنے دنیاوی کام میں حیران ہیں علم ابن کی طرف توجہ نہیں کرنے
لیکن بیان دیکھا منجہ ہے اپنے اعتقاد سے عبادت جانا کہ حکم خدا اور رسول کو ادا کرتے ہیں مثل گناہ کی رسم

جانکر نہیں کرتے ابن لوگوں نے وہ لوگ بری حالت میں ہیں جو اپنے خیالات اور ادنام کو مکمل خدا و رسول پر مقدم کرتے ہیں عوام اپنے قصور کو گنہگار مہوتے ہیں اور یہ لوگ ان کے درجہ سے بڑھ جاتے ہیں۔ خلاصہ حدیث ترمذی کہ اول دین خوب تھا پھر نزدیک ہے کہ غریب ہو جائیگا۔ اس میں پیش گوئی ہے کہ لوگ اسلام سے ٹھکر غیر اسلام میں مبتدل ہونگے ملحد کر شان وغیرہ ہو جائیگے عقل سلیم کو اس میں شارہ کافی ہے اس حدیث شریف میں ہی کتب ثابت نہیں کہ عوام کی نافرست نہیں جو شرط اور ارکان سے ادا کیجاتی ہے کہ جسکی موت میں فقہاء کو کچھ کلام نہیں جیسا کہ اسکی تفصیل دی گئی ہو نہ تعالیٰ قولہ سبلا قاعدہ مرد عاقل کوئی فعل یا لفظ جو غیر سچے سچے نہیں کرتا الخ اَقُولُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ اس قانون کو دعوے سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ مدعی کا دعویٰ یہ ہے کہ نافر غیر بولی عرب میں پڑ ہی جاوے علاوہ یہ کہ نافر غیر نیت کے نہیں ہوتی۔ پس میں علم جمالی اور نیت مع شرط اور رکن کے کافی ہے جیسا کہ ایمان میں علم جمالی کافی ہے قطع نظر دیال اور برہین سے۔ البتہ مقررہ یہ ثابت ہے کہ فعل فاعل مختار کا بلا قصد اور ارادے کے نہیں ہوتا ہے قولہ۔ دوسرے قاعدہ اگر کسی شخص سے ناواقفی کے حال میں کوئی برا کام سرزد ہوا الخ اَقُولُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ یہ قانون بھی دعوے کے مخالف اور قیاس مع الفارق ہے کیونکہ یہ بھی زبان میں نافر پڑتا ہے نہیں علاوہ یہ کہ علم جمالی نافر میں اور اولادہ اور شرط اور رکن کافی ہے کیونکہ نافر بابت ہے افعال و اقوال مخصوصہ سے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ افعال و اقوال غیر علم کے صادر نہیں ہوتے جیسا کہ نائم یا مجنون کا فعل غیر مقبر ہوتا ہے واسطے علم قصد کے توضیح اسکی یہ ہے کہ نیت لغت میں عزم کرنا دیکھا ایک چیز یا اور مصطلح میں قصد کرنا عبادت اور نزدیک کا ہے طرف اللہ کی بیچ پیدا کرنے فعل کے یا ترک کی جو بوائی ہو واسطے کہیں نفع یا دفع ضرر کے حال ہو یا بطور مال کے ہو دنیاوی ہو یا اخروی اور حکم دوم ہے دنیوی اور اخروی دنیاوی حکم یہ ہے کہ معصی ہونا شے کا یا فاسد ہونا۔ اخروی یہ کہ اوپر ثواب یا عذاب کا ہونا اور عبادت میں نیت شرط ہے اور اسل اسکی جماع ہے اور دوسری آیت ہے وَمَا أَرْزُقُوا إِلَّا لِغَيْبٍ وَاللَّهُ تَجَلِّصِيْنُ لَهُ الَّذِيْنَ ارادہ نیکو حدیث ہے اِنَّمَا الْاِتِّحَالُ بِالْاَيَّاتِ اور یہ حدیث صحاح ستہ میں موجود ہے کہ فی المحوی یکن شامی میں مقرر ہے کہ دلیل نقطہ اجماع ہے اور نہ آیت کیونکہ عبادت سے مراد توحید ہے اور نہ حدیث کیونکہ مراد اس سے حکم اخروی ہے جو ثواب اور عذاب ہے اور اس میں تعرض صحت اور فساد کا نہیں مجرد حکم دنیوی ہے اس واسطے

فقہائے اتفاق کیا ہے کہ نہیں عذاب و رزق ب مگر ساتھ نیت کے لیکن حدیث میں وارد ہے کہ نیک کام کے ان کو
 کر نیسے ایسی نیک کا ثواب حاصل ہوتا ہے جب وہ نیک کام و نفع میں آوے تو دوسری نیک کا ثواب حاصل ہوتا ہے اور
 بے کام کے قصد سے گناہ نہیں لکھا جاتا ہے مگر وقوع ہنگام تو ایک گناہ ہوتا ہے۔ ظاہر و ثابت ہے کہ حدود
 عمل و دیگر گناہ لکھا کر پس ممکن ہے کہ مراد نیت سے قول فقہاء میں نیت جازمہ و اہل حدیث میں غیر جازمہ ہو کافی
 شرح مشکوٰۃ - فی النعموی الا جماع علی ان لا نکواب ولا عقاب الا بالنیۃ فی الکتاب
 الاخر و فی هو الثواب و استحقاق العقاب و الذی یسوی هو الصیحة و الفساد ایضا فی کتاب
 اتنا فی اعباد ان کلھا فی شریک صحتها الا الاسلام فانه یصح بد و بها لیکن وہ عبادت جو ہر شے
 ہو ساتھ ویز اپنے کے وہیں نیت شرط نہیں بل ایمان اور خوف و بھار و نیت و قرآن کی کیونکہ وہ ہمیشہ میں ہے
 غیر کے ساتھ شے نہیں ہوتے یعنی جو چیز عبادت میں نہیں محتاج طرف نیت کی اور نہ نیت کی طرف متوجہ ہے
 فی الاستبواب و ما یتطلب بعینہ لا یشترط فہیہ کا لا یمان باللہ تعالیٰ کما قد مناء و المعصیۃ
 فالتخوف و الرجاء و التبتہ و قنم و القن ان و الا کما برکاتھا ممتنہ و لا یتطلب بعینہا و ما
 عدا لا یمان لم اصرہ صریحا و لکنہ یخرج علی الیمان المصحح بہ لشدہ ائین ابن
 و حبان فی شرح المنطومہ قال ان ما لا یكون الا عبادۃ لا یحتاج الی النیۃ و ذکر کل یحکم
 ان النیۃ لا یحتاج الی نیت و نقل العینی فی شرح النجیدی الا جماع علی ان التلا و الا کما
 و الا ان لا یحتاج الی نیت و موی میں ہے کہ یہ بات گنہ چکی کہ اذان میں نیت شرط ہے و اصلے حاصل کر خد ثواب کے
 اشاء میں مذکور ہے کہ آدمی نماز کی چند قسم میں بعض وہ جو جلتے ہیں فرائض کما و سنو کو اور جانتے ہیں فی فرض کے
 کہ اسکے کرنے پر ثواب ہوتا ہے اور نہ کر نیسے عذاب ہوتا ہے اور سنت کے کر نیسے ثواب ہوتا ہے اور نہ کرنے
 سے عذاب نہیں ہوتا۔ اور نیت کرے تین وقت کی اپنی فرض میں و سکی نماز جائز ہوتی ہے۔ دوسرہ کہ جا
 اس مذکور و نیت کرے فرض کی فرض جائز لیکن نہیں جانتا جو کچھ سمجھے فرائض اور سنن سے جائز
 ہوتی ہے نماز و سکی تیسرہ کہ نیت کرے فرض کی اور نہ معلوم کرے سنی اور سن فرض کے نہیں جائز ہوتی
 نماز و سکی۔ چوتھا یہ کہ جانتا ہے جو چیز کہ نماز پڑھتے ہیں و سکو لوگ اس میں فرض و سنن میں پس بل و سنن
 کی نماز پڑھتا ہے اور تمیز نہیں کرتا فرض و سنن کو غلط سے نہیں جائز ہوتی نماز ایسی کیونکہ تعین نیت کی فرض

میں شرط ہے بعض کہتے ہیں حیثیت سے پڑھنا جائز ہوگی اگر نیت میں قصد نماز امام کا کیا ہو یا بخوان سید کہ
استعفا لگتا ہے کہ تمام نمازیں فرض ہیں جائز ہے نماز اسکی چینی صورت ذکر نہیں ہوتی۔ اس سے صاف ظاہر
ہوا کہ علم اجمالی کافی ہے جیسا کہ ایمان میں ایمان اجمالی کافی ہوتا ہے۔ کتب فقہ میں مقرر ہے کہ نماز میں نیت شرط
ہے اور علم دو قسم ہے ایک یہ کہ ساتھ ارادہ کہ ہو یعنی ارادہ کرے نماز کا واسطے رضا مندی اللہ کے اظہار
دل سے دوسرے یہ کہ معلوم کرے شے کو بلا ارادہ کے جیسا کہ علم کفر کا کفر نہیں ہوتا اور نیت جائزہ کفر کی
کفر ہوتا ہے **فَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَالَّذِينَ مِمَّا مِمَّا لَا يَلْمِزُكَ أَلَّامًا** لیکن جب عاجز و محصور
قلب سے غنیمت اور فکر کے جو اسکو پہنچے پس اسوقت ذکر زبانی کفایت کرتا ہے اور عمل قلب کا یہ ہے
کہ وقت ارادے کے بغیر فکر سے معلوم کرے کہ فلائی نماز پڑھتا ہوں اور شامی میں مذکور ہے کہ معتبر نیت میں
ارادے سے شے کے علم سے کاسے بغیر فکر کے جو ارادہ جائزہ سے پیدا ہو یعنی بلا فکر معلوم کر سکے کہ میں
فالانی نماز پڑھتا ہوں۔ درست نماز ہو جائیگی اور جسکو یہ علم ممکن نہیں وہ دیوانہ ہے **فَالشَّارِحِي مَنْ شَرَحَ**
بِمَا يَصِفُهُ اذہد۔ **فَالْأَيُّمَانِي مَنْ عَلَّمَ** الخ۔ لیکن نیت درختی باب لریض میں مذکور ہے **وَلَوْ**
اِسْتَبَانَ عَلَى مَا يَصِفُهُ اذہد۔ **وَالسَّجْدَاتِ لِنِعَاسٍ لَّيَحْفَا** کا یکن مر الاذہد
یعنی جس نمازی ہو کہ پہنچنے پر ہر دو کی مشابہ ہو سبب اور فکر کے جو اسکو لاحق ہو نہیں لازم و ملکود اگر ناو
لَوْ اِذَا هَا بِلَقِينٍ عَيْنَةٍ ویند بخنی **اِنْ يُخَيَّرُ** یعنی اگر اسکو اذہد کرے اس حالت میں ساتھ ہکھانے
غیر جانے کے تو یہ جائز ہے۔ اہل علم نے تصحیح کی ہے کہ نماز گم گئے کی بغیر پراوقات کے درست ہے اور نماز
امتی یعنی ان پڑھ کی صرف تکبیر تحریمہ سے خیر قرات کے درست ہے۔ مگر اس سے فاروی کا امام ہونا درست نہیں ہے
امت امتی کی امی سے درست ہے اور عامی کی صرف قرات سے بغیر علم کے نماز درست ہے اور کتب فقہ میں
مذکور ہے کہ عامت علام اور عامی زوج جنس میں سکونت کرے اگر خواہ عربی ہو یا بھی اور عامی اور خاص
کی مکروہ ہے اور سبب کراست کا عامی اور غلام۔ عربی میں غلبہ حالت یعنی عیلمی کا ہے اور بھی تفرج
کی ہے کہ لائق تبرا امت کے واسطے وہ متخص ہے جو زیادہ علم رکھتا ہو احکام نماز سے از روئے صحت اور
اور بچے کے فواض سے اور یا اگر نا اسکا قرآن ہے بقدر جو از نماز کے فرض واجب سنت سے یعنی علم جو
متعلق ہو ساتھ نماز کے صحت اور فساد سے جو کہ ضروری ہو واسطے نماز کے ہر جو زیادہ نیک ہو اور

تلاوت اور کھڑا ہونے قرأت کے بہر پر ہرگز کار نامہ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ فقہائے جزا کا یہ ہے کہ لائق تر ہے
 فرض نہیں کہ علمِ غامض کا واسطے مالِ ثواب کے نہ واسطے جو انما کے کیونکہ اگر قوم اس ترتیب کو تسلیم کرے تو ناجائز
 ہوگی۔ باقی کلامِ کرامت میں ہے تشریح یا تحریمہ کذا فی الکبیری و شامی وغیرہ۔ در مختار میں مذکور ہے کہ تلفظ کرنا
 ساتھ نیت کے بہتر ہے بعضوں نے کہا کہ بدعت ہے کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اہل بیت علیہم السلام
 منقول نہیں اور ہدایہ میں مستحب کذا فی الکبیری در مختار میں مذکور ہے کہ مقدم کرنا نیت کا تکبیر و عاز
 ہے اگرچہ پہلے وقت سے ہے اور بدایع میں مذکور ہے کہ ایک شخص اپنے مکان سے نکلا ارادہ جماعت
 نماز کیلئے جیہ ہو یا تکبیر کیلئے شروع ہوا اور نیت اور وقت دل میں نہ گزری تو جائز ہے نماز اور کسی تو اس
 فائدہ جو ان تقدیم اقتداء امام کا بھی محال ہوتا ہے لیکن تعارض تکبیر کی بہتر ہے اور نیت مؤخر تکبیر کے معتبر نہیں
 اور تقدیم نیت میں یہ شرط ہے کہ شروع تک عمل سنائی نماز نہ کرے شامی میں مذکور ہے کہ علامہ قسطلانی
 نے کہا کہ واجب ہے حضور علیہ السلام وقت تحریمہ کے اگر اسکا داخل دخول ہوا ساتھ فکر سلسلہ کے درمیان ارکان
 نماز کے تو اعمادہ اس نماز کا مستحب نہیں اور بخالی نے کہا کہ ثواب اس کا کم نہیں ہوتا مگر جبکہ قسطلانی نے
 اور بعضوں نے کہا کہ حضور قلب ہر کس میں لازم ہے اور سہو سے ماخوذ نہیں ہوتا کیونکہ وہ معاف ہے
 لیکن مستحب ثواب کا نہیں ہوتا کافی المنیۃ اور قول اس شخص کا جو قائل ہے کہ نہیں قیمت نماز کی۔
 حضور قلب نہ ہو غیر معتبر ہے۔ مگر حضور قلب سے فایز ہونا قلب کی غیر درجہ ہے کہ وہ شبہاً
 واسطے اس کے اس مقام میں یعنی نماز میں معلوم کرنا عمل فعلی اور قولی کو ہے جو نمازی سے صادر ہوتے
 ہیں اور یہ علم غیر تعقیر کا ہے کیونکہ علم ساتھ لفظ کے اور ہے ساتھ معنی لفظ کے اور ہے۔ جب قرأت اور
 تلاوت الفاظ قرآن اور اذکار میں نیت شرط نہیں تو اس کے معنی کی نیت بھی شرط نہیں جس سے نظر اور تہ
 ہوتا ہے۔ کتب فقہ میں مذکور ہے کہ نیت وسائل میں نہیں بلکہ سنت مستحب ہے جیسا کہ وضو میں ہے
 فِي الْحَوِيِّ اعْلَمُ أَنَّ الْأَقْوَالَ تَحْتَاجُ إِلَى النَّيَّةِ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ أَخَذَهَا التَّقَاتُ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَفِي أَسْمَاءِ الْيَاوِ الثَّلَاثِ التَّمْيِزُ بَيْنَ الْأَلْفَاظِ الْمُحْتَمِلَةِ بَعْضُهَا الْمُقْتَضِ
 وَالثَّلَاثُ قَصْدُ الْإِنشَاءِ لِيَحْتَاجَ سَبْقُ اللِّسَانِ يَنْعَوْنِ فِي غَيْرِ الْأَيْمَانِ وَالطَّلَاوَةِ وَجِهَاتٍ
 تَوِيهَاتٍ كَمَا مِثْلُ الْفَاعِلِ فِي نَيْتٍ كِي تَمِيزُ مِمَّا فِيهَا مِنْ مَقَامٍ مِمَّا يَحْتَاجُ هُوَ فِي أَيْدِيهِ كَمَا أَوْسَ عَنْ مَقْصُودِهَا

یہاں تک کہ اگرچہ یہ شرط ہے کہ نیت سے پہلے شروع کرنا جائز ہے لیکن اگرچہ یہ شرط ہے کہ نیت سے پہلے شروع کرنا جائز ہے لیکن اگرچہ یہ شرط ہے کہ نیت سے پہلے شروع کرنا جائز ہے

اور قرب الہی ہو جیسا کہ اذکار میں اور تہجد میں واسطے دو رہو نیچے ریاستے دو سر یہ کہ تمہیں ہوا الفاظ میں جو متصل
 غیر مقصود کہیں جیسا کہ طلاق کنائی میں جو محتاج نیت کی ہے تمہیں یہ کہ مقصود اونسے انشاء ہو تاکہ حاج ہو
 لفظ جو زبان سے بے قصد نکلا ہے اور ایمان و طلاق صحیح محتاج نیت کی نہیں انشاء و نظایر میں ہے کہ
 نازی ناز میں طرف نیت اخلاص کی محتاج ہوتا ہے لیکن اسکی وضاحت دیکھی نہیں مگر خلاصہ میں توضیح
 ہے کہ فرضوں میں ریا نہیں۔ بزازیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اخلاص سے یعنی نیت خالص سے ناز
 شروع کی پھر اسکو ریا لاحق ہو اسی پہلی نیت معتبر ہے و کلام یا و فی الفاء یعنی خَوْسُقُو ط
 التواچپ یعنی فرضوں میں ریا نہیں صحیح حق ادا ہونے واجب کے اتم پھر صاحب انشاء بیان کرتے ہیں
 کہ قول بزازیہ سے یہ فائدہ معلوم ہوا کہ فرض ساتھ ریا کے درست نہیں اور وجوب سے برات محال
 ہوتی ہے اتم پھر صاحب انشاء تانا رفا نیہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نیت خالص سے ناز شروع
 کی یعنی صرف خداوندی خدا کیلئے نہ و کمانے سنا نیچے واسطے پھر اسکی دل میں ریا داخل ہو اسی وہ ناز بابر
 شروع کے ہے یعنی نیت پہلی معتبر ہے۔ مراد ریا سے یہ ہے کہ اگر لوگوں سے اکیلا ہو تو ناز نہیں پڑتا اگر
 آدمیوں کے ساتھ ہو تو ناز پڑتا ہے۔ اور یہ صحت کے ساتھ لوگوں کے خوب وجہ سے ادا کرتا ہے اور تنہائی میں
 اچھی وجہ سے ادا نہیں کرتا تو اس صحت میں اسکی واسطے اصل ناز کا ثواب ہے نہ ثواب احسان کا
 یعنی جیسا کہ حدیث جبریل میں وارد ہے کہ جبریل علیہ السلام نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
 کیا کہ احسان کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تو اسکی عبادت کر گویا کہ تو اسکو دیکھتا ہو
 پس اگر تو اسکو نہیں دیکھتا ہے پس تحقیق وہ تجھ کو دیکھتا ہے یعنی حضور قلب و توجہ دل سے عبادت کر قال
 اَللّٰهُ تَعَالٰی وَ تَبَعْلُ الْاَیْمَةُ تَبَعْلُ الْاَیْمَةُ یعنی دنیا سے روگردانی کر اور طلب اوس چیز کی جو پاس اللہ کے ہے
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ توکل کر طرف اللہ کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ غیر سے قطع ادا اللہ کی طرف
 متوجہ ہو متوجہ ہونا۔ ابن عباسؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ غفلت ہو طرف اللہ کی غفلت ہو یا غفلت
 فرمایا ہے کہ حضور قلب سے جو مراد احسان سے ہے ثواب دونا ہوتا ہے کیونکہ وہ مستوجب ہے یعنی احسان
 ارکان و شرائط ناز سے نہیں کہ جسکے ہونے سے ناز نہ ہو اور شامی میں بہت مقام پر مذکور ہے کہ فرائض
 میں ریا نہیں اسکی تفصیل اپنے موقع پر ذکر کیا و گئی انشاء اللہ تعالیٰ لَا اَشْبَاہَ وَاَنْ اَلْحُشُوْعُ فِیْہَا بَظَہَرٍ

توجہ فقہائے ہیں آخر غازی کے بیات حج کے نیت شرط نہیں ایسا ہی نہایت میں ہے پس اس طرح باقی عباد
 میں قیہ میں مذکور ہے کہ عبادت کی ہر خدمت نیت لازم نہیں سوائے اسکے نہیں کہ لازم ہوتی ہے نیت تمام
 اس میں نہیں کہ کرتا ہے اسکو ہر حال میں جیسا کہ ایک شخص نے فرض شروع کئے ہر اسکو نفل و ناکان ہوا
 اور نفل و نیت پر پورا کر دیا پس دینے فرض ادا کئے اسنے کہ اسکی پہلی نیت معتبر ہے کذا فی النہایۃ
 فی الذبیر المختار و شرط فی ادا ایہا اے ہذہ الف الفیر الاختیار اے الاستیعاط
 اما لو زکع او سجد اھلاً کل الذھول اجز کما فان اتی بہا او یا حیدھا بان
 قاهر او قمر او سجد او قعد الاختیار ناہلاً لا یعتد بما فی بہ بل یعد
 و لو انفق ات او القعد علی الاصحیح وان لم یعد لا یفسد لصدا ویرہ لا عن
 اختیار فکان وجوہ کعد مہ والناس عنہ غافلون ترجمہ میں مذکور ہے
 کہ ادا کرنے اس ورائے میں اختیار یعنی بیدار ہو نا شرط کیا گیا ہے اگر کو ع کیا یا سجد کیا یا خبر جو کما
 خبر مہنا تو جائز ہوتی ہے غافلانہ کے معنی یہ نہ فار دست ہے (شامی میں مذکور ہے کہ دل اسکا مشغول
 ہے ساتھ کسی شے کے توشیک رکوع سجود اسنے اپنے اختیار سے ادا کیا لیکن وہ مسبب فکر کے بخیر ہے
 نظیر اسکی یہ ہے کہ جو شخص پہلے پاؤں سے تو ضرور حرکت اسکی ارادہ اور اختیار سے ہوتی ہے حالانکہ اسکو
 شعور چلنے میں نہیں اور ظاہر ہے کہ حکم نحاس والیکا مثل ذل کی ہے اس سے صاف ثابت ہوا کہ صحت غازی
 کسی فہمید معافی نہیں قاعدہ کلیہ اسلم ہے نزدیک تمام کے کہ فعل فاعل مختار کا سوا ارادہ کے نہیں تھا
 لیکن افعال غیر اختیار یہ سوائے ارادہ کے ہوتے ہیں پس اگر بجالایا دن تمام فرائض کو یا ایک ونسے
 سطح کے قیام کیا یا قرأت کی یا رکوع یا سجدہ یا قعدہ کیا حالت خواب میں تو اسنے جو کچہ ادا کیا وہ معتبر
 نہیں بلکہ اس ہر ایک رکن کا اعادہ کرے اگر جبہ قرأت یا قعدہ ہو صحیح مذہب پر اگر اسکو اعادہ کرے گا تو
 نازوٹ جاوے گی واسطے عذر ورائے فعل کے نیز اختیار سے پس جو اس فعل کا مثل عدم اسنے کی جز او لوگ
 اس سے بخیر میں تمام ہوا ترجمہ در مختار کا فی الذبیر المختار کو لہ یعلم ما فی الصلوۃ من فرائض
 و سنن اجزاء و قنیۃ در مختار میں ہے اگر جو کچہ غازی میں فرضوں اور سنتوں سے ہے نہ چلتا تو غازی
 اسکی جائز ہے (یہ قیہ میں ہے) اس سے صاف ظاہر ہوا کہ علم اجمالی کافی ہے یعنی بعد ایمان کے جو ہے

مقدم ہے جو شخص فرض کو فرض جانتا ہے عبادت جانکر اور فرضوں میں تعین وقت کا لحاظ کرتا ہے اور فرض اور ارکان بجا لاتا ہے تو اسکی نماز فقہانہ کے نزدیک درست ہے فقید معافی پر موقوف نہیں۔ نظام فرض میں ہے۔ مسئلہ بیچ نیت کے کئی چیزیں شرط ہیں ایک تو اسلام معنی مسلمان کی عبادت مقبول ہے اور کافر کی یہ صحیح نہ مقبول ہے دوسرے اقیار یعنی اتنی عقل کھتا ہو کہ عبادت اور غیر عبادت میں فرق سمجھتا ہو اس واسطے عبادت دیوانے اور لڑکے غیر تمیز والہ کی صحیح نہیں تیسرے مسحور کو کرتا ہے اسکا علم چاہئے پس اگر ایک شخص نامی فرضیت سے جاہل ہو اگرچہ نیت کرے نماز اسکی صحیح نہیں ہوتی اور چوتھے یہ کہ سنائی نیت کے کوئی چیز نہ کرے جیسا کہ کوئی شخص بعد اسلام لائے اور عبادت کرے نیکے مرتبہ ہو انوب عبادت باطل ہوئی اگر مسئلہ نماز فرض میں چار طرح کی نیت چاہئے ایک تو یہ کہ نماز پڑھتا ہوں یعنی وہاں رضا مندی اللہ کے قطع نظر یا اسے دوسرے یہ کہ فرض پڑھتا ہوں اور تیسرا یہ کہ تعین وقت طیار عصر یا مغرب کا چوتھا یہ کہ اگر مقتدی ہو تو نیت اقتدا کی کرے ان چاروں باتوں کو وقت شروع نماز کے دن میں شہر اسے اگر ان چاروں میں سے ایک بھی ادیان ہوگا تو گناہ نہیں ہوگی مسئلہ عبادت و احکام نیت میں مانند فرض کی ہے یعنی تعین واجب کا ضرور ہے جیسا کہ تعین فرض کا فرض کے انکار سے کافر ہوتا ہے اور فرض نہ ہونے میں نماز جائز نہیں ہوتی بخلاف واجب کے کہ انکار سے فاسق ہوتا ہے نہ کافر نہ ہونے سے فاسق نہ ناقص ہوتی ہے نہ کامل اگر واجب بھول کر ترک کیا نماز میں تو سجدہ ہو بلازم ہوتا ہے اگر واجب کو عمدتاً ترک کیا تو گنہگار ہوتا ہے اس نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے فرض مالکیہ میں چھ مرتبے کے لازمی بیان کئے ہیں جیسا کہ پہلے اشارہ ہے اسکا ذکر کیا گیا یعنی جو جانتا ہے فرض کو کہ جبکا ثواب کرے تو نماز ہے اور نیت فرض کی فرض جاکر کرتا ہے لا کر ان لا یعلمہ نہ اقیہ من النفل والنفل الشان من جنہ اللہ من یأثم النفل من النفل وینبوی النفل فی کل ما یصلی بھما لا یثبتہ اوبہ فی صلوة لیس لھما شیء قبلھا مثلھا کضارۃ انہ نفس و النعوب و البشاء و لا یمنع فی کل صلوة اہا سئۃ مثلھا کھذۃ النفی و الظھر لھکذا انی شجح السیۃ کالی الخلق فتاوی قاضی خان نامہ باحکام مالکیہ کا اور اسطرح کہ برقی شرح منیہ میں ہے اور اسطرح حموی میں مذکور ہے ف موی میں مذکور ہے و لا یجوز شر اللہ انسان اللہ یا ضۃ بتقلیل لا کل

حَتَّى يَضَعَفَ عَنْكَ أَذَانُ الْعِبَادَاتِ الخ توجہ لاء اور واسطے آدمی کے ریاضت کرنی ساتھ قلت کینکے تاکہ اداسے عبادت سے ضعیف ہو جائز نہیں یعنی مراتب کھانکے تین قسم میں ایک تو فرض وہ اس قدر ہے کہ اذانکے ساتھ ملاں دو رہو۔ اور نماز کا ادا کرنا کھڑا ہو کر اس کے ساتھ ہو سکے دوسرا مرتبہ اباحت کا ہے جو زیادہ ہو گا یا نہ ہو گا ایک پیٹ جھرنیکے تیسرا مرتبہ رام ہے وہ یہ کہ زیادہ کھاوے سیری سے گرد و جل میں مجازت ہے ایک تو یہ کہ صبح کو نیت روزہ کی کرے دوسرا یہ کہ حمان کے ساتھ کھاوے تاکہ وہ شرم سے بند نہ ہو دے کیونکہ رسول کی حمان کی فعل مذموم ہے۔ حدیث صحیح میں داؤ ہے کہ حق اللہ کا ادا کرے اور حق زوجہ کا ادا کرے اور حق نفس کا ادا کرے اور اسکی تائید یہ آیت کرتی ہے وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ زیادہ تحقیق معال میں کہ تحت تفسیر کثرتاً مَوَاطِئَاتٍ مَا أَخْلَ اللَّهُ لَكُمْ جہیلے رکوع بارہ سات میں ہے حموی میں نہ کو رہے کہ اگر کھا نا پینا چھوڑ دیجئے تو گتھار ہونگے کیونکہ باز رہنا کھانے نردار سے وقت چلائی کے یہاں تک کہ فوت ہو گتھار کرتا ہے پس کیا گان ہے تیرا ساتھ او بن لوگوں کے جو حلال کو چوڑ کر بھوکا مرین دَمِنَ يَعْلَمُ حُرْمَتَهُ مَا يَعْلَمُ جَهْلَةُ اللَّهِ وَ ذِيَّةٍ مِنَ الْبَرِّ يَا ضَعْفَ حَتَّى يَضَعَفَ عَنْكَ أَشْغَالُ توجہ لاء اس مذکور سے حرمت اس چیز کی جسکو جاہل صوفی کرتے ہیں مشقت اور ریاضت سے ساتھ چھوڑنے کھانکے تاکہ ضعیف ہوتے ہیں اپنے شغلوں کا مونے صاف معلوم ہوئی ف اشباہ میں مذکور ہے کہ نیت نیت میں قصد کو کہتے ہیں اور شرع میں قصد طاعت اور تقرب کا طرف اسکی پدیر کرنے فعل میں حموی میں مذکور ہے کہ قاضی بیضاوی نے ذکر کیا ہے کہ نیت شرع میں راہ کرنا ہے جو متوجہ ہر طرف فعل کی واسطے رضا مندی بعد کے اور بجالانے حکم اس کے اور نیت میں توجہ قلب کی طرف اس چیز کی جو غرض کے موافق ہے طہینجے نفع اور دفع ضرر میں فی الاشباہ اَنَّ الْمَذْهَبَ الْمُعْتَمَدَ اَنَّ الْعِبَادَاتِ الْاَلْقِيَا اَنَّ اَفْعَالُ تَكْتَفِي بِالنِّيَّةِ فِي اَوَّلِهَا وَلَا يَحْتَاجُ اِلَيْهَا فِي كُلِّ فِعْلٍ توجہ لاء مذہب معتد یہ ہے کہ عبادت جو صاحب فعل کی ہو اسکے اول میں نیت کافی ہے ہر فعل میں نیت کی طرف حاجت نہیں اشباہ میں مذکور ہے کہ نیت میں چند شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ اسلام ہو اس واسطے کہ اگر کسی عبادت صحیح نہیں ہوتی۔ دوسری یہ کہ تمیز عقل ہو اس واسطے کہ غیر تمیز اور دیوانیکی عبادت صحیح نہیں ہوتی تیسری یہ کہ اسکا علم ہو چکی نیت کرتا ہے مَنْ جَاهِلٌ فَرَضِيَّةُ الصَّلَاةِ لَمْ يَقْعُ مِنْهُ اور جو نہیں جانتا فرضین مذکور اسکی نیت صحیح نہیں ہوتی

مذکور ہے لا فَوْقَ بَيْنِ الْعَالَمِ وَالْجَاهِلِ عَلَيْهِ الْفُتُو كَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ تَرْجَمَةُ طلاق دینے میں درمیان عالم اور جاہل کے فرق نہیں سیر فتویٰ ہے ایسا ہی بحر الراق میں جو بہت چیریں ہیں کہ انسان کو علم نہیں ہوتا بلکہ بعض ایسی چیزیں ہیں کہ تمام مخلوق کو علم نہیں ہوتا جیسا کہ مخلوق کو علم ذاتی خالق سے نہیں ہوتا اگرچہ علم آثار صفات سے ہے یعنی بالوجہ ہے بالکنہ نہیں تمام مخلوق اسماۓ الہی کو ہر زبان میں پکارتے ہیں لیکن دلوں کو اسکی ان کا علم نہیں ہوتا ایسا ہی بہید تقدیر کا علم کسی کو نہیں صرف ایمان پر مدار ہے اسی طرح علم کیفیات صفات خالق کا مخلوق کو نہیں ہے کہ کس طرح جانتا ہے کس طرح سنا ہے کس طرح کلام کرتا ہے اہم اور اسطرح علم موع اور ان پانچ چیزوں کا جو قرآن میں وارد ہے کسیکو معلوم نہیں حدیث میں وارد ہے کہ تین چیزیں ہیں کہ قصد اور ناکا قصد ہے نکاح طلاق آزاد کرنا خواہ قصد ہو یا بلا قصد ہو یتیموں چیزیں شمع میں مقبیر میں خواہ حاکم کے رد و اظہار کرے یا گھر میں فی الجہتوی قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَاثٌ جِدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَنٌ طَهْرٌ جِدُّ الْبُكَاحِ وَالطَّلَاقُ وَالْعِتَاقُ جموی نے نقل کیا ہے کہ کتاب بسیط میں مذکور ہے کہ بعض اطفالین نے حاضرین سے کوئی چیز غیب کی اور اور انہوں نے انکو ندی پس انکو جھڑک کر فرمایا کہ تمکو بیسے تین طلاق دیں اور ان میں اُس نے غلطی کر رہا بھی موجود تھی اور اُس نے غلط اپنی زوجہ کا علم نہ تھا پس امام الحرمین نے ساتھ دفع ہونے طلاق کے فتویٰ دیا اور اکثر علماء کے نزدیک کفر کا لفظ بولنے سے کافر ہوتا ہے اور جہالت عذر نہیں جیسا کہ اختصار سے مآہود بعض علماء کے نزدیک کافر نہیں ہوتا کیونکہ جہالت عذر ہے کہ ان فی الجموی (صفحہ ۷) قَوْلُهُ نِيلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ اَلَمْ تَرَ جَمَلًا كَرِهِيَ اَوْرَعًا بے واسطے نماز پڑھنے والوں کے وہ جو اپنی نماز سے بیخبر ہیں اَلَمْ اَقُولُ بِتَوْفِيقِ اللّٰهِ تَعَالٰی اِسْ ایت کریمہ کا ترجمہ اور شان نزول کتب تفسیر سے بیان کیا جاتا ہے تاکہ حسن وقبح مسئل کا ظاہر ہو جاوے اور بعضی مذکوریت قَوْلِ الْمُصَلِّينَ پس سختی عذاب برائے نماز گزارند گاریالی یعنی ابن ابی واصحاب او الَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ آنا کہ انشاں از نماز خود بیخبر اند و غفلت و زندقان یعنی ازان حسابے گمراہ اند و جز حصہ مردم گمراہ اند مراد است کہ اہل فحاش در غفلت پر وائے نمازدارند و چون بصحبت رسد بشیر علی و ادب میگذازند بیت کلید در دفع ملک مانند کہ در چشم مردم گذاری و از۔ الَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

انما کو ایشان دیا میکنند کہ در خود امید ستایش در دین اسلام التزیل میں مذکور ہے تفسیر اس آیت کریمہ کی کہ صاحب دین اس حد کا اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ میرے باپ نے سوال کیا بول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تفسیر اس آیت **الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** ہے تو فرمایا مرد کا نیات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ مراد اس سے ضایع کرنا وقت کا ہے یعنی وقت میں تاخیر کرتے ہیں تنگ وقت پڑھتے ہیں۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مراد اس سے منافق ہیں جو نماز کو چھوڑتے ہیں جب لوگ غائب ہوتے ہیں اور پڑھتے ہیں جب لوگ نکلے پاس ہوتے ہیں جیسا کہ خدا نے فرمایا وہ لوگ جو ایک اور نماز میں اتنا غفلت کی تھی کہ وہ اپنے والدین کو مال و ثروت کے لئے صرفہ کرتے تھے اور جب کھڑے ہوتے ہیں طرف نماز کی نیت ہو کر کھڑے ہوتے ہیں لوگوں کو دکھاتے ہیں قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پڑا نہیں کرتا نماز پڑھی نہ پڑھی پر بیخون نے کہا اگر نماز پڑھی تو اس کے ثواب کی امید نہیں کرتے اگر نماز کو ترک کریں تو اس کے عذاب سے نہیں ڈیتے مجاہد نے کہا نماز سے غافل میں کدستی کرتے ہیں حسن نے کہا کہ اگر نماز پڑھتا ہے تو پڑھتا ہے ریاء سے اگر اسکو فوت کرتا ہے تو شیعہ مانی اور افسوس نہیں کرتا کہ ابوہریرہؓ نے کہا کہ نہیں نماز پڑھتے وقتوں میں اور نہ رکوع سجود پورا کرتے ہیں **فَاسْتَرْجَبُوا** سے یہ نہ ثابت ہوا کہ منافق لوگ نماز یا کی پڑھتے تھے واسطے خوف مال اور جان کے لوگوں کے رورود پڑھتے تھے نایاب نہ نہیں پڑھتے تھے اس کا ذکر قلیل کرتے تھے **وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا** صحیحہ اور یہ لوگ خدا کو یاد نہیں کرتے مگر حضورؐ یعنی یہ ذکر قلیل خالص واسطے اللہ کے نہ کرتے تھے بلکہ یاد رکھنے سے لوگوں کے دکھانے کے واسطے کرتے تھے قتادہ رحمہ اللہ کہا کہ یہ قلیل ذکر خدا نے قبول نہیں کیا کیونکہ جو چیز اللہ قبول کرتا ہے وہ ہمیشہ یعنی بہت ہے حضورؐ کی رضا مندی اللہ کی بہت بڑی ہے پس اس آیت سے کچھ ثبوت نہیں کہ عوام کی نماز الفاظ قرآن کے پڑھنے سے نہیں ہوتی بلکہ نہت نفاق اور ریائی ہے اور یہ بات حق ہے کہ یہاں نفاق پوری چیز ہے صحیح مسلم میں اس سے روایت ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نفاق کی ہے جو بیعت ہمارے سوچ کی انتظاری کرتا ہے یہاں تک کہ جب سوچ ضرور ہوتا تو ہوتا جاتا اور یہاں سیٹھوں نے نفاق کھڑا ہوتا ہے اور شل رخ کی جاؤ گئے مانتا ہے اویں اس کو یاد نہیں کرتا مگر حضورؐ اور حدیث صحیح میں وار ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہونگے ایسر

چھ مہینے تاخیر کر لیجئے گا کہ انی بالی دو اودار کا مضمون صحیح مسلم میں بھی اس طرح ہے شکوۃ شریف
 میں بروایت ابی قتادہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت بڑا لوگوں کا جو ری بس وہ شخص
 ہے جو کہ اپنی نازی میں چوری کرتا ہے اصحاب نے عرض کی کہ اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح اپنی
 نازی میں چوری کرتا ہے فرمایا کہ رکوع ناز کا نہیں ہوا کرتا اور نہ سجود اس کا اور یہ مضمون سوطا اور دارالحدیث
 میں بھی مذکور ہے واضح ہو کہ اول کچھ مسئلہ دیا گا ذکر کیا گیا ہے کتب فقہ سے ادواب زیادہ تفصیل اس کی
 کتب فقہ سے بیان کیجاتی ہے۔ اشباہ میں مذکور ہے کہ روزے میں ریا نہیں۔ ابراہیم بن یوسف نے کہا
 کہ اگر ناز ریا سے پڑے تو اس کو گناہ ہے تو اب نہیں اور بعضوں نے کہا کہ کافر موتا ہے اور بعضوں نے
 کہا کہ نہ اس پر ثواب نہ گناہ۔ دوسرے مقام کتاب الصلوۃ میں صاحب اشباہ نے کہا کہ فرائض میں ریا نہیں
 اور اس نے جمعی نے کہا کہ نفعیہ البولیت کہتا ہے کہ کسی شریک فرائض سے ریا داخل نہیں ہوتی اور یہ سید
 مستقیم ہے قَالَ الْفَقِيْهُ الْبَوْلِيْتُ لَا يَدْخُلُ الرَّيَاءُ فِيْ شَيْءٍ مِنَ الْفَرَائِضِ فَقَدْ أَهْوَوْ
 الْمَذْهَبَ الْمُسْتَقِيْمَ اِذَا بَدَأَ خَوْلَ الرَّيَاءِ لَا يَفُوْدُ أَصْلُ الثَّوَابِ وَلَا مَا تَبْتَطِلُ تَضَاعُفُ
 الثَّوَابُ كَذَا فِيْ مُسْتَفْتَاتِ صَلَوةِ الذَّخِيْرَةِ تَوْجِيْهًا اس کے ساتھ دلیل ہونے دیا کہ
 اصل ثواب کا فوت نہیں ہوتا سوائے اسکے نہیں کہ دو گنا ہونا ثواب کا باطل ہوتا ہے اس طرح تہذیب صلوۃ
 ذخیرہ میں ہر اہر جمعی نے کہا کہ زکوۃ کا پوشیدہ دنیا بہتر ہے۔ درنما کتاب لمطروالا باحت میں مذکور ہے
 مَنْ صَلَّى اَوْ لَعَنَ وَبَدَّ اِنَّ بِهٖ النَّاسَ لَا يُعَاقِبُ بِلَكَ الصَّلَوةِ وَلَا يُثَابُّ بِهَا قِيْلَ هَذَا
 فِي الْفَرَائِضِ وَعَمَّمَهُ الرَّسُوْلُ اَهْلُ الثَّوَابِ اَقْلُ لِقَوْلِهِمْ اَلَيْسَ بِالرَّيَاءِ لَا يَدْخُلُ الْفَرَائِضُ
 تَوْجِيْهًا جَعْلًا بَرْتَابَ يَاصِدَقَ تَابَ رِيَا سے لوگوں کو دکھاتا ہے نہ عذاب دیا جائیگا ساتھ اس کے
 نہ ثواب دیا جائیگا بعضوں نے کہا یہ فرائض میں سے اور زہدی اس کو واسطے غلو کے شامل کیا۔ ہوا سوطا
 قول فقہاء کے کہ فرائض میں ریا داخل نہیں ہوتا۔ شامی نے مذکور ہے کہ غلو میں عبادت میں واسطے اللہ کے لازم
 ہے۔ ۱۰۔ ریا عبادت میں اللہ سے کہ اللہ کو کہ ساتھ عبادت کے سوائے ذات اللہ کے اور یہ ریا حرام کر
 ساتھ اتباع کے واسطے مخصوص تہذیب کے قبول علیہ السلام نے ریا کا نام شرک مفر فرمایا ہے اور مذہبی
 نے بیان فرمایا کہ نازی نازی میں صرف حاصل نت کی محتاج ہے کتاب معراج میں مذکور ہے کہ حکم کئے

گئے ہم ساتھ عبادت کے اور جو عبادت کا نہیں ہوتا سو اسے افلاس کے جو ساتھ اد کے حکم یا گیا ہے اور
 افلاس کرنا اپنے فخلو نکا ہے واسطے فنا مندی اسد کے اور یہ سوائے نیت کے نہیں ہوتا انتہی - اور علامتیں
 نے شریح بخاری میں کہا کہ افلاس طاعت یعنی عبادت میں پہوننا ریا کا اور معدن اسکا قلب ہے یہ واسطے
 حاصل کرنے ثواب کے ہے نہ واسطے عمل کی صحت کے کیونکہ صحت عمل کی ساتھ شرطوں اور رکون کے متعلق
 ہوتی ہے اور نہ ساتھ نیت کے جو شرط ہے واسطے صحت نماز کے ثلث مثلاً: ایں جاننا ہے کہ کوئی نماز
 پڑھتا ہوں۔ مختار النوازل میں ہے ایسے ثواب پس متعلق ہوتا ہے ساتھ پختہ نیت اپنی کے یعنی مفاس سے
 پس مطلق اور نیت خالص میں فرق ہے کیونکہ جو شخص وضو کرے گا ساتھ پانی پلید کے اور اسکو معلوم نہیں سکی
 نماز جائز نہ ہوگی واسطے تم ہونے شرط نماز کے جو طہارت سے لیکن سختی ثواب کا ہوتا ہے واسطے صحت فلوں
 نیت کے اور نہ ہونے تقویٰ کے پس معلوم ہو اگر ملازمت درمیان ثواب اور صحت عمل کے نہیں کیونکہ کسی ثواب یا
 جانا ہے بغیر صحت عمل کے جیسا کہ مثال گذری اور کبھی صحت پائی جاتی ہے بغیر ثواب کے جیسا کہ وضو بلا نیت
 میں کیونکہ وضو صحیح ہے اور میں ثواب نہیں ایسا ہی اگر نماز یا ہے پڑھے لیکن ریا کبھی اصل عبادت میں ہوتا ہے
 اور کبھی صفت عبادت میں ہوتا ہے قسم اول ریا کامل ہے جسے ثواب کو احاطہ کیا جیسا کہ نماز پڑھتا ہے واسطے
 دکھائے لوگوں کے اگر لوگ ہوں تو نہیں پڑھتا لیکن اگر اسکو یاد درمیان نماز کے لاحق ہو تو وہ نوبہ ہے کیونکہ
 اسنے نماز نہیں پڑھی واسطے لوگوں کے بلکہ اسکی نماز واسطے اسد کے ہے اس صورت میں ثواب کم ہوتا ہے
 اگر لوگوں کے دربر و اچھی وجہ سے ادا کرے۔ تا مارغانہ میں ہے کہ ایک شخص نے خالص واسطے رضامندی
 اسد کے نماز شروع کی پہر اسکے دل میں ریا و خل ہوا پس وہ اوپر پہلی بنا کے ہے ریا یہ ہے اگر لوگوں کو
 خالی ہونا نہیں پڑھتا چاہے اگر ساتھ لوگوں کے ہو تو اچھی طرح اسکو ادا کرتا ہے اگر اکیلا پڑھتا ہے تو اچھی طرح نہیں
 پڑھتا تو اس صورت میں واسطے اس کے اصل نماز کا ثواب ہے نہ ثواب احسان یعنی دو گنا ثواب نہیں ہوتا اور یاد دوزے میں عمل
 نہیں ہوتا یا بیخ میں مذکور ہے ابراہیم بن یوسف نے کہا کہ اگر نماز یا ہے پڑھے تو اسکو ثواب نہیں دے سگاہے ہر عمل
 علیہ کہ واسطے اس کے نہ گناہ جو ثواب گویا کہ اسنے نماز نہیں پڑھی اور نہ جو ضل ہے نہ دیکھی کہ وہ دیکھا نہیں
 جاتا اسواسطے کہ وہ اسنائ خاص ہے اور میں کوئی فعل ظاہری نہیں۔ مان کبھی اسکی خبر دینے اور بات کرنا
 میں داخل ہوتا ہے اور بعض ملانے اس حدیث قدسی سے تمسک پکڑا ہے لیسئل اللہ القوم علی وائنا

آخری ہی پہلہ اور یہ خصوصیت بانی عبادتوں میں پھر ملنا چاہئے کہ عین ریاضیہ کے علاوہ کرنا قرآن مجید کا اور مثل اسکی ذکر دینے ساتھ اجرت کے کیونکہ ساتھ اسکے ارادہ کیا جاتا ہے سوائے ذاتہ اس کے اور دوا مل ہے۔ اس واسطے فقہاء فرماتے ہیں کہ نہیں ثواب ہوتا اس عبادت کا واسطے قاری کے اندر اسے ریت کے لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہوتے ہیں اور یہی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے نیت کی حج اور تجارت کی تو نہیں ثواب ہوتا ہے واسطے اس کے اگر نیت تجارت کی غالب اور مساوی ہو ذخیرہ میں مذکور ہے کہ جب ایک شخص نے دوسرے اقامت جمعہ کے اور عاقلہ نیک جو شہر میں یہ سہی کی اگر معصومہ واسطہ اول ہے یعنی اقامت جمعہ تو واسطے اس کے ثواب سہی جمعہ کا ہے اگر اس کا قصہ دنیائی یعنی حوائج ہے پس نہیں واسطے اس کے ثواب اگر دوسرا مساوی ہیں تو دونوں کا مساوی ہوا جیسا کہ معلوم ہوا بیان گذریسے۔ اس تفصیل کو امام غزالی نے بھی اختیار کیا ہے اور سوائے اس کے شافعیوں نے اور بعض اہل حق کیا ہے عدم ثواب کو مطلقاً صاحب شامی نے پہلے بیان کیا ہے کہ اگر قاری نے عبادت بند کی پہر دوسرے شخص نے کچھ مال بیکہ ہلا کیا تو اس صورت میں ثواب حاصل ہوتا ہے **قَوْلُهُ لَا يُعَاقَبُ بِتِلْكَ الصَّلَاةِ وَلَا يُثَابَرُ بِهَا**۔ اقول میں چیز کے ہے جو نیابیع میں علماء سے نقل کیا گیا ہے اور یہ مراد نہیں کہ ریا کا اس کو عذاب نہ ہو کیونکہ ثواب یا حرام ہر کبار گناہ سے ہے اس کے ساتھ گنہگار ہوتا ہے یعنی خدا چاہے اس کو عذاب کرے یا معاف کرے لیکن توبہ کرنے سے بموجب نفوس کے گناہ معاف ہوتا ہے اور اسی چکر کچھ اگلی وہ روایت سیغے جو ابراہیم بن یوسف سے گذری اور مراد یہ ہے کہ نہ عذاب دیا جائیگا اور سپر بدلے اس نماز کے عذاب تا کرنا نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ نماز صحیح ہے ساقط کرنیوالی ہے فرصت کو جیسا کہ پہلے بیان ہوا بزاز یہ میں مذکور ہے کہ فرائض میں ریا نہیں ساقط ہونے فرصت میں۔ صاحب اشباہ نے کہا کہ اس کلام سے یہ فائدہ حاصل ہوگا کہ فرائض دیا کے ساتھ صحیح ہوتے ہیں ساقط کرنے والے ہیں فرصت کو مختار نوازل میں مذکور ہے جو تصنیف صاحب ہدایہ کی چھوقت نماز پڑھے ریا سے یعنی واسطے دکھانے سنانے کے تو نماز اسکی درست ہوتی ہے بموجب حکم کے واسطے پائے جانے شرائط ارکان کے لیکن فرائض کا مستحق نہیں ہوتا۔ یعنی دو گئے ثواب کا ذخیرہ میں مذکور ہے کہ فقہ ابو لیس نے نوازل میں کہا کہ بعض مشائخ جائز فرماتے ہیں کہ کسی شخص میں فرائض سے ریا نہیں داخل ہوتا اور یہ قول مذہب تقیم ہے اس واسطے کہ ریا اصل ثواب

فوت نہیں کرتا سوا اسکے نہیں کہ دو گنے ثواب کو فوت کرتا ہے اور اس کلام میں مخالفت ہے واسطے اس
چہرے جو پہلے بیان ہوئی کہ ثواب تعلق ہو تا ہے صحت عزیمت کے معنی خالص نیت کے پس سبکی تاویل یہ ہے
کہ مراد اس سے اگر ثواب ہے یعنی سوا کے نیت خالص کے دو گنا ثواب نہیں ہوتا اور مراد سمجھ کہ یہ ہے
۱۲ ثواب کا ہوتا ہے ساقط ہونے فرضیت سے اعدہ ہونا عذاب کا مثل ناک ناز کی۔ اور سبکہ تفتیش
فرائض کا فائدہ ظاہر ہو اور زائد کی مراد یہ ہے کہ فرضوں میں ریائیں نہیں تھلوں میں بحر واقعات میں
مذکور ہے کہ فرائض میں ریاء داخل نہیں ہوتا پس نوافل معین ہوئے ریاء میں ف نماز فرضیہ ساتھ ریاء
وہ سے اوجہ جاتی ہے۔ اور یکے بطلان میں ریاء تاثیر نہیں کرتا دو گنے ثواب کے کھنہ میں تاثیر کرتا ہے بخلاف
فعلوں کے مثلث مثلاً ایک شخص سنت ظہر کو ریاء سے پڑھتا ہے وہ بد لوگوں کے اگر لوگ نہ ہوں تو نہیں شہتا
اس حکم اس شخص کا مثل تارک سنت کی جو خلاف فرضوں کے کہ فرض کا حکم مثل تارک کی نہیں ہے تارک کی نہیں
عذاب ہوتا مثل عذاب تارک فرض کی اور فرق یہ ہے کہ مقصود فعلوں سے ثواب ہے واسطے تکمیل فرائض کے
اور پورا کرنے نقصان فرضوں کے و ابدا علم تمام ہوا مختصر خلاصہ شامی کا ف اس مقام فقہا کی عبارت
سے یہ ثابت ہوا کہ فرائض میں حضور قلب شرط نہیں بلکہ باحضور نماز صحیح ہو جاتی ہے جیسا کہ صورت ریاء
۱۱ صورت فیہ ریاء میں تفصیل سے بیان کیا گیا لیکن یہ ہے کہ ثواب دو گنا باحضور قلب و اخلاص نیت کے
نہیں ہوتا اور ثواب بصحت نوافل کی ریاء سے باطل ہے اس آیت کریمہ میں مَنیٰ وَنِلِّ لِلْمُصْلِحِينَ میں
کچھ تعلق نہیں معنی کے دعا کے ساتھ جو تبدیل زبان عربی اور جواز نماز غیر عربی سے قیل جاتا ہے مان
البتہ ریاء کی خدمت میں بہت نصہ آیات اور احادیث و ائمہ میں کہ ریاء کا کو عذاب ہو گا اور ریاء ایک شرک
اصغر ہے خدا تعالیٰ اسکے مل سے بے پروا ہے قبول نہیں کرتا توڑ اسار یا شرک ہے بلکہ بعض حدیث میں
وارد ہے کہ وہ شرک ہوا و شرک خمی ہے خلاصہ یہ کہ اس فعل شنیع کی شرع میں نہایت ہی مذمت ہے
۱۲ تا تک کہ کتبہ ہے جس صاحب کو تفصیل منظور ہو شکوہ شریف میں باب ریاء و سمو کا مطالعہ کرے
عربی فارسی اور عربی و شرح ظہر و شرح سلب اصل ہو اور زیادہ تفصیل حیات العلوم جلد ۱۳ اور سبک
مذاق العارین میں ہے جو پیاس و رت سے زیادہ بیان کی ہے متعلق صفوہ اقوالہ اپنے
کیا حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول صحیح سنا نہیں اعلم بَدُونِ الْعَمَلِ وَبِالْعَمَلِ بَدُونِ

الْحِلْمُ صَلَاحٌ تَوْجِہٌ کہ جاننا بغیر عمل کرنے کے وبال ہے اور عمل کرنا بدو ن علم کے گمراہی پر اَقْوَلُ
 بِتَوْفِیقِ اللّٰهِ تَعَالٰی یہ حدیث مستدل کی ہے اصل ہے اگر دعویٰ کو دعویٰ ہے تو صحت اسکی ہو جو قبول
 اماموں صریح بیان کرے ورنہ نقل کرنا حدیث موقوفہ کا سوا بیان کرنے اسکی وضع کے حرام ہے
 جیسا کہ حدیث کے اماموں نے یہ بیان کیا ہے جو دیدہ دستہ حضرت پر ہیجان کرے وہ اپنا ہیجان
 دو بیخ بنائے گا۔ در سفر سعادت مذکورست و در باب جلا ہیجان و ذم و مع ایشان چیزے ثابت نشدہ۔
 در باب انشاء شعر بعد از عشاء و کلام بدشتن عرض با عطائے شعرا۔ و ذم تعبد نقد و خدمت علما کی یہ بیان
 روئے در باب مسامحت علما و زیارت ملائکہ قبول کلام را چیزے ثابت نہ شدہ امام شوکانی نے فوائد یہ
 فی میان احادیث موضوعہ میں کہا ہے کہ حَدِیثُ الْمُتَعَدِّ بِغَيْرِ فَحْشٍ كَالْحَاظِ فِي الطَّاحَةِ فَتَرَوْنَهَا
 اَتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَلَدِي حَاحِلًا وَلَوْ اَتَّخَذَ كَالْعَلَّةِ قَالَ ابْنُ حَجَّجٍ لَيْسَتْ شَايِبَةٌ نَدْبَةٌ۔
 عَبْدُ اللّٰهِ بِحَقِّهِ كَانَ يُضَيِّدُ اَكْثَرَ مَا يُضْلِعُ لَمْ يُوَجِّدْ مَرْفُوعًا عَنِ اَعْلَاءِ اَهْلِ عِلْمٍ وَفِي
 فرماتے ہیں کہ حدیث ضعیف قابل حجت کے نہیں لیکن شبہ اصل کیونکہ بوسل شیرانی جابگی نہیں جو امام
 علم پر عمل نہ کریگا اسپر دگنا عذاب ہوگا اسکی خدمت میں قرآن و حدیث میں بہت ذکر سے غلامیہ بندہ میں
 مہاجر دعویٰ ہے اسپر کوئی دلیل نہیں نہ نقلی نہ نقلی بودلال مدعی لایا ہے اونے اسکا مطالبہ کیا ہے
 نہیں تا اگرچہ وہ تمام زور و شور اپنا جاہل کو دکھاوے صحیح (۱۸) ہر قول حدیث کا نہ کہ کلام
 بِمَحْضُورِ الْقَلْبِ تَوْجِہٌ نہیں ہوتی مگر محضہ قلبیت۔ دوسری حدیث جو کہ شرط یا مابین اصل
 ہے اور ایمان اور اسلام ہر دو لازم و ملزوم ہیں اِقْسَامُ بِاللِّسَانِ وَتَقْصِدُ تَوْ بِالْقَلْبِ تَوْجِہٌ
 اقرار کرنا دبان لاول کہ سچ جاننا الخ اَقْوَلُ بِتَوْفِیقِ اللّٰهِ تَعَالٰی اِن دونوں حدیثوں کا اِن الفاظ
 کے کچھ ثبوت نہیں ہے اصل میں اگر دعویٰ کو دعویٰ ہے تو انکی صحت کتب معتبرہ کے کہ جنکا اقتدار و یکساں
 حدیث کے ہے بیان کرے عطا یہ کہ اِن دونوں قولوں کو دعویٰ پر کوئی عقل منہیں ضرور قبول نہ کرے
 ہے اور فہم معنی اور شے یاتی رہا یہ لہر کہ محضہ قلب یا نہیں نمانکے ارکان ادا کے مستحبات سے ہے یا نہ۔
 پہلے بیان اسکا تفصیل کے ساتھ ہو چکا ہے کہ فقہائے کرام نے اسکو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ لغو ہے
 اسکا استحباب اور کمال میں ثابت ہوتا ہے اور عارضہ کا احاطہ نہیں ہے اور نیت میں محضہ قلب کی ہے

جیسا کہ اگر چہ انکین حضور قلب نزدیک فقہاء کے جزو نماز کی نہیں جو بغیر اسکے نماز درست نہ ہو اور بھی مذاق
 العافین سے بیان کیا جا چکا۔ شرح وقایہ میں مذکور ہے کہ نماز ننگے سرستی سے پڑھنا مکروہ ہے اور
 امانت سے کفر ہے اور عمدۃ الوبائیہ حاشیہ شرح وقایہ میں جو مولوی علی الہی مرحوم سے ہے مذکور ہے
 قَوْلُهُ لَا يَتَذَلُّ لِي أَيْ لِقَصْدِ التَّذَلُّ لِي وَاطْمَئِنَّ خَشَوْعٌ فَإِنَّ الْخَشَوْعَ فِي الصَّلَاةِ أَمْرٌ
 مُسْتَقْسَمٌ مَدَحَ اللَّهُ بِهِ أَقْوَامًا فَقَالَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
 خَشِعُونَ وَهُوَ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَعْمَالِ الْقَلْبِ لَكِنْ لَا بِأَسْرٍ لِي ظَهَرَ النَّاسُ فِي الظَّاهِرِ
 وَهَلْ أَوْلَى تَوَكُّفًا لِرَأْيِ التَّذَلُّ لِي أَوْ فِعْلُهُ فَيَبْقَى كَوْنُ تَرْجُلَانِ دَاسِطِ تَعَدُّ
 ما بزی اور ظہار خشوع کے معنی سرنگار پڑھنا واسطے قضا خزی اور ظہار خشوع کے کردہ نہیں کیونکہ خشوع نماز
 میں اسرتوبہ ہے اور نیک ہے جسکے ساتھ خدا تعالیٰ نے قوم کی مدح کی ہے پس فرمایا جو لوگ ایمان والے
 اپنی نماز میں خشوع کرنے والے میں تحقیق ہوں نے عذاب سے خلاصی اور نجات پائی اور خشوع اگرچہ دل کے
 فعل سے ہے لیکن ظاہر میں دیکھنا نشان ظاہر کرنے میں کچھ خوف نہیں۔ آیا سرنگار کا واسطے عاجزی کے
 بہتر ہے یا نہ اس میں دو قول ہیں۔ منیہ میں مذکور ہے کہ واسطے عاجزی اور خشوع کے نماز میں سرنگار کا مالابا
 بہ کبیری شرح منیہ میں مذکور ہے کہ اس میں شاردہ ہے کہ نکرنا اس مل کا بہتر ہے کیونکہ عاجزی اور خشوع
 دل میں کرے کیونکہ وہ دونوں افعال دل سے ہیں اور منیہ شرح منیہ نیت کے مسائل میں مذکور ہے کہ حضور
 نیت کا دل میں بہتر ہے اور حضور نیت کا زبانی مستحب ہے اور کفایت کرنی صرف جھلم پر سوائے حضور قلب کے
 وقت فردت اور نہ ہونے قدرت کے حضور پر حضرت ہے یعنی خاص کردہ شخص کہ جسکے فکر و غم حضور سر مانع
 ہوں اور بھی شرح منیہ میں ہے کہ جو فعل کہ حضور قلب کا مانع ہو مثل حاجت بول یا غایط یا نج و غیرہ یعنی کاٹنا
 چوبنی کا جو دل کو روکتا ہے سنا فی خشوع ہے مکروہ ہے یعنی اس سے معلوم ہوا کہ خشوع فرض نہیں اگر
 فرض ہوتا تو نماز فاسد ہوتی اور منیہ میں مذکور ہے اگر نمازی نے نماز میں شریعتاً نظم بنائی یا خطبہ حکوم
 اور زبان سے کلام نہ کی تو نماز اسکی فاسد نہیں ہوتی کیونکہ نماز افعال قلبیہ فاسد نہیں ہوتی جیتک
 اور کما کو فی فعل ظاہر نہ متعارف ہو لیکن یہ اسنے برا کیا واسطے مخالفت خشوع کے نہایت ہے ادبی ہر
 کبیری شرح منیہ میں ہے کہ اگر اکابر دنیا کے آگے کھڑا ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنی نظر کو تمام وجہ سے رعایت کرتا ہے

کسی غیر کی طرف انتفاع نہیں کرتا باوجودیکہ وہ زندہ ہے مثل دسکی بلکہ اگر عیسیٰ علیہ السلام کو حاکم ہو
غصہ ہوتا ہے شرف الدین اسماعیل بن قری نے کہا ہے کہ وہ نمازی لائق عذاب ہوتا ہے۔ ورجسور قلبہ
موسیٰ علیہ السلام سے ہی روایت ہے کہ دل میں خوف ہو زبان بھی ہو عبودیت کو ظاہر کرے خشوع و اطمینان
سے ایسی امام غزالی نے فرمایا ہے بِالْجَلْدَةِ فَالْتَفَكَّرَ فِي الْقُلُوبِ بِغَيْرِ مَا يَحِلُّوْنَ هَذَا الْحَالِ
اِنْ كَانَ دُنْيَوِيًّا فَهُوَ مَكْرُوهٌ اَشَدُّ اَلْكِرَاهَةِ بَلْ مُفْسِدٌ عِنْدَ اَهْلِ الْحَقِيقَةِ
لِقَوْبِ الرُّكْنِ الْاَصْلِيِّ الْمَقْصُودِ بِالذَّاتِ وَاِنْ كَانَ اُخْرَوِيًّا فَهُوَ تَرَاوٍ اَلَا نَفِ
فَاِنَّ الْاِسْتِغْثَالَ بِالْقُلُوبِ اَوَّلِيٌّ مِّنَ الْاِسْتِغْثَالَ بِغَيْرِهَا يَوْمَ الْاُمُورِ الْاٰخِرَةِ
فَاِنَّهَا قَدْ سَادَتْ ذَلِكَ الْغَيْرُ فِي كَوْنِهَا مِمَّنْ الْاُمُورِ الْاٰخِرَةِ وَقَدْ تَرُوحَجَّتْ لَا تَلِ
الْوَقْتُ وَالْمَحَلُّ لَهَا فَاَعْلَمُ ذَلِكَ سَائِدًا وَاِيَا اللَّهِ التَّوْفِيقُ اَنْتَهَى تَرْجَمَةً
محل کلام یہ ہے کہ نماز میں فکر کرنا سو اوس چیز کے جو عقل میں ساتھ حال نماز کے گردنیا ہی برپا ہے
سخت کراہت سے مکروہ ہے بلکہ نزدیک اصل حقیقت یعنی مفسد نماز کا ہے واسطے قوت
رکن سلی کے جو نماز سے مقصود ہے اور اگر آخرت ہی ہے پس اسکا ہی ترک کیا بہتر ہے یعنی وہ فائدہ
ہے کیونکہ مثل نماز میں ساتھ نماز کے بہتر ہے مثل غیر نماز سے جو امور آخرت سے بہتر نہ کہ نماز اوس غیر کے مساوی
ہے جو نے امور آخرت کے اور نماز کو غلبہ حاصل ہے اسونکہ ذرا اور محل نماز کا ہے پس جان تو سکون
بدانہ اور توفیق دینے اللہ کے فساد بظاہر و باطن چیز ہے نماز میں اور تقویٰ نے او کو مستحب
ہے اور صوفیائے کرام نے او کو فرض جانا ہے کیونکہ وہ قوم مستحب کو فرض ہا ہے پس یہ نیکو انداز ہے
ترک مستحبی معصیت میں داخل ہر نیک فتنی اور قول فقہا کے ہے شامی میں مذکور ہے کہ علماء اصطلاح
ہے کہ خنوع قتل قلب مجبے مثل خوف کی یا افعال جواج سے مثل سکون کی یا ان وہ نہ سے ہے یعنی
اسمیں خلاف ہے صاحب علیہ نے کہا کہ مناسب قول پہلا ہے یعنی افعال قاتبے ہے اور سیرت کثایت جماع حاضرین
سے نقل کی اور خشوع کے لوازم سے ہے ظاہر کرنا عاجزی کا اور بیت کرنا ٹکاہ اور آواز کا اور سکون ظہار
کا یعنی اعضا کا تواس موجب میں نیک ہونا ننگے سر کا بید نہیں جبکہ اوسکا ظہور خشوع قلب سے ہو لیکن عمل
موافق سنت کے واسطے ثواب کے امر ضروری عرفنا وی متناہیہ من کو رہے کہ اگر واسطے مذکر کے بقول

خبر کو سمجھا ہو یہ حضورِ زل کے سوا دوسری ذات ہے اس لئے کہ اگر ایسا جتنا ہر ذرا لفظوں کے ساتھ ہی عام
 ہوتا ہے اور ان کے سونے کے بعد تیار نہیں ہوتا تو ہمارا مقصد و فہم سے دل میں معنی لفظ کا علم ہوتا تو اس مقام
 میں لوگ غفلت ہوتے یہی کیونکہ معانی قرآن اور تہجیات کے سمجھنے میں کیساں نہیں ہوتے اور بہت سے
 مطیف معانی ایسے ہوتے ہیں کہ غازی میں نماز میں و کھو سوجھ لیتا ہے حالانکہ وہ اس کے دل میں پہلے کسی نہ
 گذرے اور اسی وجہ سے نماز و احتش و برائی سے منع کرتی ہے یعنی ایسی باتیں سمجھاتی ہے کہ وہ برائی سے
 خواہ مخواہ مانع ہوا البتہ تمام ہوا کلام اور اس کا اختصار سے مذاق العارفین میں مذکور ہے کہ کلام اللہ کی غفلت اور
 بزرگی کو جاننا کلام کرے و ایسی غفلت کہ قاری کو تلاوت قرآن کے شروع کرنے کے وقت اپنے دل میں
 مستحکم کی غفلت حاضر کرنی اور یہ جانے کہ جو کچھ میں پڑتا ہوں یہ آدمی کا کلام نہیں اور یہ کلام مجید کی
 تلاوت میں بہت سا حظ ہے اس لئے فرمایا ہے کہ لَا تَمْسُكُ إِلَّا الْمَطَهَّرُونَ یعنی بغیر طہارت اور سکینہ سے
 کرے جو طرح ہر ایک بات جلد صوف کے پونے کا شایان نہیں اس طرح اس کے حروف کی تلاوت کو بھی ہر ایک
 زبان لیاقت نہیں سمجھتی نہ ہر ایک دل کو اس کے معانی کے حاصل کرنے کی قابلیت ہے۔ اور مروی ہے کہ
 عکرمہ بن ابی جبل جب قرآن مجید کھولتے تو مہوش ہو جاتے اور کہتے کہ یہ کلام میرے پروردگار کی ہے
 یہ کلام میرے رب کا ہے نہ میرا یہ کلام کی عظمت سے مستحکم کی غفلت ہوتی ہے اور مستحکم کی غفلت دل میں
 نہیں آتی۔ یہ بت ہے کہ اس کی صفات اور بزرگی اور انعام میں فکر کریں البتہ اوقات العارفین میں
 مذکور ہے کہ کلام مجید کو ادبی طرح نہیں کہ پڑنا مستحب ہے کیونکہ ہم عنقریب بیان کریں گے کہ قرات سے مقصود
 تفکر ہے پس جب اس طرح نہیں کہ پڑنا تو تفکر پر مدد ملے گی اور اسی بہت سے ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات کی صفت بیان کی تو کلمہ کلمہ جدا جدا بیان فرمایا اور حضرت ابن عباس
 فرماتے ہیں کہ میں نے یہ سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پڑھنا جاؤں تو اس کے بعد جانتا ہوں
 کہ یہ قرآن کو میرا ہے یا اللہ کا ہے اور مجاہد نے کہا ہے پڑھنا کہ اس شخص نماز میں کھڑے ہوئے اور
 بار بار پڑھے رہے مگر ایک نے سب سے بڑی پڑھی اور دوسرے نے تمام قرآن پڑھا تو ان کو اس کا ثواب سب کا زیادہ ہوا
 فرمایا کہ دونوں ٹھیک کرنا ثواب ہوا اور یاد رکھنا چاہئے کہ تمہارے پڑھنا اس کے مستحب نہیں کہ اس کے معنی
 ہی سمجھے کیونکہ اگر کوئی غبی یعنی نہ سمجھتا ہو وہ قرآن کے معنی کیسے سمجھنا کہ تمہارے پڑھنا اس کو بھی مستحب ہے

حیثیہ است درجہ دوم یاد او سبحانہ است بخواندن کلام پاک و دو تلاوت و شصت نامت باد تعالیٰ زیر کلام صفت حقیقی ذاتی ازلی اوست کہ از کمال عنایت خویش درین عالم آرا جلوہ گر ساختہ و ظاہرست کہ صفت با موصوف خود نہایت قرب و اتحاد باشد پس میتوان اندیشید کہ لباس باین صفت و انصباغ باین صفت شمر نہایت قرب خواهد بود و در فضایل کلام اہل عبادت و احادیث بسیار دارد شدہ امام ہمام احمد بن حنبل کہ شریف اہل حدیث و ائمہ سنت ست باری تعالیٰ را در خواب دید و پرسید اے رب کلام عمل و قرب چنانہ تو اکملت خود خواندن کتاب بن پر سید نفیم یا بغیر نفیم فرمود نفیم باشد یا بغیر نفیم پس آئمہ کہ افضل ذکر عبادت قرآن ست اہم پس نسبت بہ بعضی مردم تکرار کلمہ مفید نافع و بعضی را تلاوت درجہ سوم جامع ہر دو درجہ است و آن بادا و تعالیٰ ست باداے نماز فریضہ کثرت نوافل بعد از اکل حلال و صدق مقال و اجتناب از بدعت و منکرات یہ نماز متضمن تلاوت قرآن مجید و مکتوبی براذکار مثل تکبیر و تسبیح و شہادتین و تہلیل و دو روز و دو سلام رسید نام سنی اہل علیہ وسلم و غیر متضمن دعاست پراز اہم عبادات ست و شتوع و خطوع و آداب و اظہار اعازم بندگی الخ بما تجلہ اعمال سترکہ و احوال حسندہ و در خود جمیع کردہ و عبادات جملہ کائنات را خونہ کامل آئمہ و حسنات بجد و مدرا بخون ساختہ باین یک حسہ نامیدہ اند و بتابہ بن جامعیت اہل عالمش فرمودہ اند یعنی بعد تو سید نماز جامع عبادات انتہی مختصر نظر ہر حق میں مذکور ہے کہ رویت حق تعالیٰ کی خواب میں جائز ہے اور حقیقت میں رویت قلبی ہے کہ مثال ہے ہوا در حق تعالیٰ کے لئے مثال ہے نہ مثل و اور سلف سے نقل کرنا و اسکا حجت کہہ پوچھا۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے آیا ہے کہ سو بار اس نعمت سے مشرف ہوئے ادا امام احمد بن حنبل سے ہے ہی آیا ہے کہ کیا محبوب اللہ کو خرابیں پس پوچھا نے کہ کونسی عبادت افضل ہے فرمایا کہ تلاوت قرآن بار دیگر پوچھا کہ عالیٰ جہک پڑھنا یا بدو ان کے فرمایا کہ معنی جہک پڑھنا یا بدو ان کے انتہی شکوہ میں مذکور ہے عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ مَنْ يَعْلَمُ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ كَسَ وَاحِدَهُ الْبَحَّارِيُّ ج ۱ ع ۱ عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر تم سے وہ شخص ہے جو سیکھے قرآن کو اور سیکھا دے اور سکھو روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے **ف** مراد یہ ہے کہ احکام اور دقائق قرآن کے سیکھے اور ادب پر عمل کرے۔ بخاری اور مسلم میں مذکور ہے روایت بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ماہر قرآن کا ساتھ فرشتوں کنیز الکریم نیکو کار و نیکے

کہ دیتا ہوں مانگنے والوں کو اور بزرگی کلام الہی کی اور تمام کلاموں کے مانند بزرگی اسد کی ہے تمام مخلوقات
 اس کی پرہیزی اور ایسی ہی فضیلت مشغول ہونے والی کی سہیل و پر عزیز اسکے نقل کی یہ ترمذی اور امامی
 اور بہیقی نے شعب لایان میں اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہے **ف** اس سے صاف ظاہر ہوا
 کہ تلاوت کرنے والے کو ثواب ہوتا ہے زیادہ مانگنے والے سے اور بزرگی کلام الہی کی تمام کلاموں پر جیسے
 کہ شان اور تہجد اسد کا محبوب کلمات پر ہے۔ یہ فضائل کلام فطری کے ہیں کیونکہ کلام معنوی کی تلاوت
 نہیں ہوتی کلامی نہیں۔ اور ہمیں کچھ شک نہیں سمجھنا معانی کلام اسد کا بہت عمدہ چیز ہے اور نور علی نور اور
 مستحب ہے جیسا کہ مذاق العارفین سے گذرنا اور جسکو زیادہ تفصیل منظور ہو وہ کتب صحاح ستہ اور ان کے
 ترجموں میں مطالعہ کرے خاص کر فضائل قرآن منظر حق اور مذاق العارفین میں دیکھے۔ صفحہ ۱۶۲
 حدیث شارق لا نوارق جند بجمع عبد اللہ اقر والقرآن ما انتلفت قلوبکم
فَاِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَمَوْاعِظُ تَوْحِيدٍ بخاری اور مسلم میں جناب بیٹے مبارک سے روایت ہے کہ
 حضرت نے فرمایا کہ پڑھو تم قرآن کو جب تک تمہارے دل زبان سے موافقت کریں اور جب تمہارے دل
 اور زبان میں اختلاف پڑے تو اس سے اٹھ کھڑے ہو تا مگر ترجمہ تحفۃ الاحیاء میں جو تصنیف مولانا
 خرم علی کی ہے اس حدیث کے فائدے سے میں لکھتے ہیں معنی ذات قرآن حضورؐ سے
 چاہئے اور جب دل پریشان ہو تو صرف زبان سے پڑھنا بے لطف ہے کیونکہ جنہیں کہ کلمات خیالات
 میں کچھ کا کچھ پڑھ جاوے اور منظر حق میں ترجمہ منطرح ہے اور روایت ہے جناب بیٹے مبارک سے
 کہ کہا ذمہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھو قرآن جب تک کہ خواہش کریں و پڑھو تمہارے پس حقیقت
 کہ آپس میں مختلف ہوں معنی حاصل ہو طلال اور تصرف دلون کا پس کھڑے ہو اس سے معنی پڑھنا موقوف کو بغل
 کی یہ بخاری اور مسلم نے **ف** کہا ابن کاتب کہ جس صودت میں کہ دل نہ لکے تو نہ پڑھنا افضل ہے بغیر حضورؐ
 کے پڑھنے سے لیکن یہاں ایک نکتہ ہے کہ آدمی کو چاہئے کہ عادت کرے اور نفس کو ریاضت میں ڈالے
 تاکہ بہت پڑھنے سے دل نہ آوے بلکہ خوشی زیادہ ہواسلئے کہ کمال دل آوہ دل عادت ریاضت کی
 نہیں کچھ جلدی طول ہوجاتے ہیں ایک تو ایسے ہوتے ہیں کہ ایک سیپارہ پڑھنے میں طول ہوتے ہیں اور
 ایک ایسے ہوتے ہیں کہ ایک سیپارہ ساتھ ذوق شوق کے پڑھتے ہیں کہ ہرگز نہیں طول ہوتے **ع** **ب**

یعنی پراگندہ خاطر سے حق عبادت کا ادائ نہیں ہوتا اور لمحات میں ہی مذکور ہے کہ تلاوت کرنے میں خوشی ملتی
 اور جمعیت خاطر ہو اور صحت تفری اور طال میں ترک کرے اور زیادہ اس ہی میان کیا ہے جو چاہے
 اس کا مطالعہ کرے پس اس حدیث میں کجہ ذکر نہیں کہ نماز عوام کی نہیں ہوتی جو ترجمہ نہ جانے اور نہ ترجمہ
 جاننے کا اس میں ذکر ہے پس یہ پہل رہبر کی دعوے کے مخالف ہے اور حدیث موطا کی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم باہر آنے کو جو نبی یعنی لوگوں کے پاس آئے اس میں کہ وہ نماز پڑھتے تھے ساتھ قرأت کے بلند آواز
 سے پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تعقیق نماز پڑھنے والا سرگوشی کرتا ہے سرچا ہے کہ فکر کرے
 اس چیز کو جو سرگوشی کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے ساتھ اس کے پس بلند کرے بعض تمہارا اور بعض کے بڑھنے
 قرآن کو یعنی خواہ نماز میں ہو یا خارج نماز سے عاجزی اور انکسار اور جمع خاطر سے توجہ عبادت میں کرے
 جس سے عظمت الوہیت اور ذلت عبودیت کی ظاہر ہو پس اس حدیث میں ہی رہبر کے دعوے پر کچھ تمسک نہیں
 حدیث مشکوٰۃ کتاب فضائل قرآن میں جو کچھ میرے صمدیہ میں نقل کیا ہے اہل عبارت حدیث کی یہ ہے عن عائشہ
 کہ یزید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغمضوا البصائر ان و انتم عوا غریبہ
 و غریبہ غریبہ و حدیث ترمذی روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے بیان کرو معانی قرآن کے اور پیروی کرو اس کے غرائب کی اور غرائب کے فرائض اور حدیث اس کی میں
ف مراد فرائض سے مامورات ہیں یعنی جن چیزوں کے کرنے کو فرمایا اور مردود سے منہیات ہیں
 یعنی جن چیزوں کے کر نیے منع فرمایا **ف** اس حدیث شریف میں سے یہ ثابت ہے کہ علم حاصل کرو
 قرآن سے اور اس پر عمل کرو اور اس میں یہ ذکر نہیں کہ عوام کی نماز نہیں ہوتی الفاظ قرآنی سے پس یہ دلیل
 رہبر کے دعوے کے برخلاف ہے اور یہ جو حدیث بیہقی میں آئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس
 کے حق میں یہ دعا فرمائی کہ اَللّٰهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمْهُ التَّوْحِيدَ تَرْجِمَہُ اے اللہ اس کو
 دین میں سمجھ دے اور سکھا دو اس کو معنی قرآن کے اس حدیث میں ابن عباس کی فضیلت ہے کہ وہ بڑے
 عالم ہیں پس اس حدیث میں ترغیب حاصل کرنے علم کی ہے اور علم کے فضائل بہت قرآن اور حدیث میں ہیں
 اور اس میں یہ نہیں کہ نماز عوام کی جائز نہیں ہوتی جیسا کہ رہبر نے زعم کیا۔ آیت کہ یہ جو سیپارہ سيقول
 سورہ بقرہ میں مذکور ہے کَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ تَرْجِمَہُ اسی طرح بیان

کہتا ہے اللہ واسطے تمہارے نشانیاں اپنی تو کہ تم سمجھو۔ حسینی مذکور است کذلک ایس احکام بیان کر دے
 یٰبَنِیَّ اَکَلْتُمْ رَوْحَنَ مِیْکُوْدَہِ فَاَنْذَرْتُکُمْ اَلْیَوْمَ بِرَاۤءِیْ سَاۤ اَحْکَامُ خُوْدَرِ اِنْجَہِ بَدَانِ مَحْمَدِجِدِّیْ عَلَیْکُمْ
 تَعْقِلُوْنَ شَآئِدَ کہ شاعقول خود را د قبول آن و تفکر در ان کا ر فرمایید یعنی احکام الہی جو پہلے مذکور
 ہوئے معلوم کرو اور او نہ چل کر و جیسا کہ طلاق والی عورت کو جس سے سس ہو متعہ یا جاوے ساتھ طریقے
 وسط حال کے اور سوائے اسکے احکام مذکورہ سے **ف** پس آئیہ کریمہ میں کچھ ذکر نہیں کہ عوام جو قلیل
 حکم کرتے ہیں و شرائط اور ارکان سے حکم نماز سمجھتے ہیں اونکی نماز صحیح نہیں ہوتی یہ کسی آئیہ اور
 حدیث میں نہیں جسے مسک رہبر کا صحیح ہو یہ اصلین نہ ہرگز ہے کہ اپنے خیالات باطلہ سے عوام کو گمراہ
 اور طریق نیک سے ہدایت کرتا ہے جیسا کہ ابو جہل وغیرہ عوام کو دین اسلام سے اور نماز سے ہدایت کرتے تھے اور
 یہی جواب باقی آیات سے جنکو رہبر واسطے دہوکہ عوام کے رسالہ میں لایا ہے سمجھ لیا جائے یعنی روایت
 میں خلاص ہو رہا نہ ہو کیونکہ صدقات اور باقی اعمال خیر میں ریاستہ ثواب دو ہوتا ہے خداوند کریم
 مثالین بیان کر کے فرماتے ہیں کہ تم اس فکر و قول سرھیں صفحہ ۱۰۷۴۔ ایک جگہ خاص نماز کی
 نسبت اب تعالیٰ ارشاد کرتا ہے دیکھو وَالْمُحْصَنَاتُ سُوْرَہٗ نَسَا۔ یَاۤ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلَا تَعْلَمُوْنَ
 الصَّلٰوۃَ وَاَنْتُمْ سَکُنَّا حَتّٰی تَعْلَمُوْا اَمَّا تَقُوْلُوْنَ تَرْجُوْا اِسَے لوگو جو ایمان لائے ہوتے
 نزدیک کی جہنم ہو تم مست یہاں تک کہ بچہ و جانور کہ کیا کہتے ہو تم مطلب یہ ہے کہ ایسی حالت
 میں نماز سے باز رہو جس حالت میں تمہاری سمجھ میں آوے کہ کیا کہہ دے ہو تم اَلَمْ حَرَفِ طوطی مینا کی
 طبع جاتعمیم نماز میں قرآن پڑھ لینا اکتفا کرنا تو یہ حکم ہرگز صادر نہ ہوتا اَلَمْ کلام مجید اللہ پاک نے حکم کر کے
 لئے اوتا رہا ہے او میں بہت اتسام کی نصیحتیں میں لایا ہے بندہ کو کہتا ہے تو اذکو سمجھ کر عہد حاصل کر
 اور برے کاموں سے چھل سٹے نہیں کہ عربی حروف دیکھتے جا میں در ورق اولیئے جائیں اَقُوْلُ
 بِتَوْفِیْقِ اللّٰهِ عَلٰی دَعْوٰیہِہِ پہلے ترجمہ اور شان نزول آیت کی کتب تفسیر سے نقل بھیجائی ہے تاکہ نماز میں
 پر رہبر کا فریب ظاہر ہو جاوے اہل معنی آیت حسینی مذکور است یَاۤ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اے کسانیکہ
 کروید و اید بیدہ رسول کا تَقْرِیْبُ الصَّلٰوۃِ گر نماز نہ کر دینے میں نزہت و مشوید و اَنْتُمْ سَکُنَّا
 عمال کو شامستان باشد از حرم و سایر مسکرا میں نہیں از عین نمازیت کہ آن عبادت سے مامور رہا ملک

نبی ست از کتاب سب کر کہ مانع ست از ادا ئے عبادت۔ روز سے جمع از مسجد یاد بخانه مبارک حسن بن عوف رضی اللہ
عنه شرب جرکہ در آن وقت مساج بود اشتغال داشتند و در زمان سر طاری و پیش از شامی صبرائے اذان نماز شد
کہ با سماع صحابہ کرام رسیدہ نماز برغا ستند و امام ایشان از غایت سکر در سوز و تکلف و فزون حرف کاراکہ
در چهار موضع قبت ست حذف نمود این آیت نازل شد کہ در وقت غلبہ سکر نماز نہ کنک مشوید حتی تتکلموا
تا و فتیکہ ایند ما تقولون آن چیز را کہ سوا نید انتہی مختصر مارک میں مذکور ہے کہ اس آیت میں دلیل
ہے اس بات پر کہ مرتد ہونا سکر والے کا جائز نہیں ہوتا کیونکہ پڑھنا سوتا کافرون کا ساتھ دو کرنے لادوں
کے کلمہ کفر ہے شایع نے ساتھ کفر کے حکم نہیں کیا یا تنک کہ اذکو خطاب کیا ہے ساتھ اسم ایمان یکجا اور
نہ حکم کیا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ بدائی کے درمیان اسکے اور اسکی بیوی کے اور نہ حکم کیا کہ
ساتھ تجدید ایمان کے اور امت نے اتفاق کیا ہے اس بات پر کہ جو شخص کہ جسکی زبان پر کلمہ کفر کا خطا
سے جاری ہو تو ساتھ کفر اذکے کے نہ حکم کیا جاوے یعنی صحابہ کرام سے حالت مستی میں نماز میں کلمات
ساتھ حذف کرنے لادوں کے جو سورت کافرون میں ہے صادر ہوئے اور غلط پڑھے اذکو معلوم نہ تھا
کہ ہم صحیح پڑھتے ہیں یا غیر صحیح اور یہی مارک میں فقہ صحابہ کا جوہنی میں مذکور ہے اور بیضاوی میں بھی موجود
ہے بلکہ بیضاوی میں ہے کہ سکر خواب میں بھی ہے۔ معالم التنزیل میں مذکور ہے کہ مراد سکر سے سکر شرب ہے
نزدیک اکثر علما کے چنانچہ عبد الرحمن بن عون نے دعوت کی اور لوگوں کو بلایا اور شراب پلائی پہلے حرمت شراب
کے اذہمت ہوئے نماز مغرب میں حاضر ہوئے اور ایک کو نماز میں امام کیا قادی نے مستی میں قرأت شروع
کی قل نیأایہا الکافرؤن اغبڈ ما قعڈؤن ساتھ دور کرنے لاکے اخیر سورت تک پس اللہ
بے بہہ آیت اوتادی پیچھے نازل ہونے آیت کے اوقات نماز میں صحابہ کلام سکر سے پرہیز کرتے تھے نازل
ہونے حکم حرمت تک ابد منجاک بن زہم نے کہا کہ مراد اس سکر سے سکر خواب ہے کیونکہ وقت غلبہ نوم کے
نماز نہ پڑھی وار د ہے لی بی ہائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
غلبہ کرے ایک تمہارے کو خند حالاکم وہ نماز پڑھتا ہے یعنی نماز میں پس چاہئے کہ وہ سورہ پڑھے تاکہ اس سے
غلبہ خیمہ کا جانا رہے کیونکہ ایک تمہارا حالت فہم میں جبکہ نماز پڑھے تحقیق وہ ارادہ بخشش کا کرے پس غلبہ
سے اپنے نفس کو گالی دینے یعنی نماز حالت ہوش اور فہم میں پڑھے کہ میں منہ سے لفظ صحیح نکالتا ہوں یا

غیر صبح اور طہارت ہو جنب اور حدث سے۔ اور شرائط اور ارکان نماز کو جو ہیں بجایا دے تاکہ نماز اور اسکی صبح ہو دے۔ تفسیر احمدی میں مذکور ہے بعد بیان کرنے شان نزول کے جیسا کہ مذکور ہوا یعنی لا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ حَال الشَّكِّ حَتَّى زَالَ الشَّكُّ بِمَحِثِّ تَعْلَمُو مَا تَقُولُونَ فِي صَلَوَاتِكُمْ فَإِذَا عَلِمْتُمْ قَوْلَكُمْ فَحِينَئِذٍ يَجُوزُ الصَّلَاةُ ترجمہ معنی حالت سکر میں نماز کے نزدیک جاؤ یہاں تک کہ سستی دور ہو اس اعتبار سے کہ جانو تم اپنی نماز میں جو کچھ تم کہتے ہو پس جب جانو تم اپنے قول کو تو اس وقت میں نماز صبح ہوگی یعنی تم کو عقل ہو اور نیت ہو افعال نماز کی اور صبح لفظ اور غیر صبح کو معلوم کرو باوجود بجالانے ارکان اور شرائط کے تو نماز صبح ہوگی **ف** جب آیت کریمہ میں سکر سے ملد سکر شرب ہے باخواب یعنی زوال عقل مراد ہوئی بوجہ اتفاق علما کے تو احتمال عدم علم معنی کا باطل ہوا۔ علاوہ یہ کہ عقلا کا قول مشہور ہے کہ جب بیل میں حمان ہو تو لائق استدلال کے نہیں ہوتی۔ اِذَا وَسَدَا لَا حِثْمًا لِّبَطْلِ الْاِسْتِدْلَالِ اس یہ کریمہ سے یہ معلوم ہوا کہ نماز میں صحت عقل شرط ہے کیونکہ دیوانے اور ست اور خواب و اسکی نماز نہیں ہوتی اور جو غلط پڑے جیسے معنی متغیر ہو ان تو بی نماز اسکی صبح نہیں ہوتی اس آیت میں کسی وجہ سے ذکر نہیں کہ جو شخص معنی نماز کے نہ جائے اسکی نماز صبح نہیں ہوتی بآہ قتل۔ نیت عبادت کی علم حجابی نماز کا کافی ہے چنانچہ اسکی تفصیل پہلے بیان کی گئی لیکن اس میں شکل و رتبہ نہیں کہ نماز معنی الفاظ کا نماز میں بہت عمدہ چیز ہے اور زیادہ خوب ہے جیسا کہ حضرت قلنابین سبب ہے چنانچہ عقل اسکی کتب سے پہلے کی گئی قولہ (صفحہ ۱۰-۱۱-۱۲) دیکھو وَلَوْ اَنَّ سُوْرَةَ النّٰعَامِ - ذَالِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ اور یہی آیت درت میں اَلَّذِيْنَ اٰتٰكُمْ ذٰلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ اور سورۃ بنی اسرائیل میں وَلَقَدْ خَلَقْنَا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِيَتَذَكَّرُوْا فَاَعُوْذُوْا بِهٖ اِنَّ هٰذَا تَعَالٰی اَلَّذِيْ تَذَكَّرُوْا لِيَنْفَعَكُمْ سِيْرًا قَالَ فَاِنَّا خَطَبُكُمُ سُوْرَةَ الْقَمْرِ وَلَقَدْ لَبِثْنَا الْقَمْرَ اَنْ لِّلَّذِيْ كَرِهَلْ مِنْ هٰذَا كِيْ سِيْرًا وَمَالِيْ لَا اَعْبُدُ سُوْرَةَ كِتَابٍ اَنْزَلْنَا وَاٰتٰكَ مُبَيَّنًا لِيَتَذَكَّرُوْا اٰيَاتِيْهِ وَلِيَتَذَكَّرُوْا لَوْ اَلَّا لَبَابِ سِيْرًا وَلَوْ اَنَّ سُوْرَةَ النّٰعَامِ قَدْ اَنْزَلْنَا الْاٰيَاتِ بِقَوْمٍ يَتَذَكَّرُوْنَ لَهُمُ دَامِرُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ سِيْرًا وَلَوْ اَنَّ سُوْرَةَ النّٰعَامِ قَدْ اَنْزَلْنَا لَهُمُ دَامِرُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ سِيْرًا وَلَوْ اَنَّ سُوْرَةَ النّٰعَامِ قَدْ اَنْزَلْنَا لَهُمُ دَامِرُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ سِيْرًا

ما آسان ساقیم قرآن را برائے یاد گرفتن مابہت حفظ میکنند پس مجلس یاد کنندہ است آزادہ چہ تہی
میں یوں ہے وہ ہرگز نہیں آسان گویندیم قرآن مریجے عربی زبانوں را برائے فہم کردن معالی آن
و دانشن اخبار گذشتہ میں یہ مجلس ہندو نہ است کہ ان عبرت گیر و ۱۲ سال میں مذکور ہے کہ آسان کیا
ہے قرآن کو واسطے عبرت اور نصیحت کے اور محمد بن جبر نے کہا کہ معنی اسکے بول ہیں ۔ ہننے آسان کیا
قرآن کو واسطے یاد کرنے اور قرأت کے اور کوئی شے کتابوں خدا سے نہیں ہے کہ تمام اسکا یاد
کیا جاوے سوائے قرآن مجید کے یعنی تمام قرآن کا حفظ کرنا مخصوص قرآن سے ہے پس ہوائے
عربی زبان کے حفظ کرنا مکمل ہے کتاب ابن کتابت یعنی قرآن آنکھوں سے فرو فرستادہ ایم آن
الیک فہد کما سوسے تو برکت دادہ شدہ و بسیار خیر لید بزو اما اندیشہ کنند ایاتہ دیکھتہ
اد و فکر کنند روحانی و معنوی آن و لیتند کہ کوفہ اما پندہ پندہ رشوند لہا لہا لباب خدا و دان عقل
صافیہ محکم میں مذکور ہے کہ قال النفس تدبر ایاتہ اتباع ترجمہ صبر بھی نے کہا کہ
مرا تدبر ایات قرآن سے مابعداری قرآن کہ ہے ۱۔ قد فصلنا الاکلیات بدشتیکہ بیان کریم
آیات قرآن را بقوہ شد کہ و ن برائے گردے کہ پندے پندہ مر میں پندہ پندہ بیان راست
بہشت ذخیرہ نزدیک خدائے تعالیٰ ۲۔ ہذا میں کلام کہ در فقہ احد و بدر گذشت یا این شرح کہ انہم
گذشتہ وقائع روزگار و ادیم نیا کی سبب ہوید اے سخن حق است بلنا سبب برائے مائدہ مردان و
ہدی و زیادتی بصیرت و موعظہ و پندہ شعل بصیرت ۱۔ قبلیہ بسیار برکت و بزرگی
و ہیگی دانندہ الہی انکرمزولی الفرائض روز فرستادہ قرآن را کہ جدا کنندہ است میان حق
و باطل و حلال و حرام علی غیبہ ۲۔ بر بندہ خود یعنی محمد لیکون تا باشد و لعلہ کین مراد میان
و جن و پریان را کذب نیز ایم کنندہ از عذاب الہی یا باشد قرآن الہی ہر قرآن را دہر زلمن ترسانندہ
از موجبات عذاب الہی ۳۔ کتاب انزل این کتابیت فرو فرستادہ الیک سوسے تو فلا لیکون
پس باید کہ نباشد فی صذربک در سینہ تو حرج و منہ تنگی نہ تلخ او یعنی باید کہ دل نہ نجاشی ازین
پیغام الہی و از گدیز قوم اند و نہ گد نہ باشی کہ این کتاب بقوہ فرادہ است بلکنہ درجہ تا ہم کنی بدو
کافران و و کسکی و نا پندے ہی پندہ ادلی بقوہ مینیز مرصمانندہ ۔ او پیروی قرآن منزل

ہننے اور اسکے لغت سہل کئے اور معنی اور اسکے آسان کئے واسطے اور اسکے جواز دہ کرے اور اسکو اور مجاہد نے
 کہا کہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ آسان کیا ہننے قرأت اور کوئی شے سوائے قرآن کے نہیں کہ تمام حفظ
 کی جاوے یعنی قرآن تمام یاد پڑا جاتا ہے اور سہل حفظ ہوتا ہے اور کوئی کتاب پوری پوری حفظ نہیں
 کیجاتی اور آسان کیا ہننے تلاوت اور کسی کو زبان پر کرمانی شیعہ بخاری میں ہے کہ اسکو آسان کیا ہننے
 واسطے یاد کرنے کے کتاب توحید بخاری میں مذکور ہے کہ مجاہد نے کہا کہ ہننے قرآن کو ساتھ زبان تہائی کے
 آسان کیا۔ ہننے اور کسی تلاوت کو تہا آسان کیا۔ یعنی میں مذکور ہے کہ مراد ذکر سے نصیحت اور آگاہنا ہے
 اور بعض نے کہا کہ مراد یاد کرنا ہے۔ فتح الباری میں مذکور ہے کہ مراد ذکر سے نصیحت قبول کرنا ہے اور بعض
 نے کہا کہ مراد اس سے یاد کرنا ہے اور یہی مراد قول مجاہد سے ہے اور ابن کمال نے کہا کہ تیسرے قرآن
 مراد سہل ہونا زبان قاری پر ہے تاکہ جلدی کرے طرف تلاوت اور مطر الوراق نے کہا کہ کوئی
 طالب علم ہے پس وہ سہل عادت کیا دے۔ امام بخاری۔ سننے اپنی صبح میں حمیدی سے اسنے سفیان
 بن عیینہ سے اسنے موسیٰ بن ابی مائشہ سے اسنے سفیان نے کہا کہ وہ مراد فقہ ہے اسنے روایت کی
 سعید بن جبیر سے اسنے ابن عباس سے کہ کہا ابن عباس سے کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب
 او نیر وحی نازل ہوتی تو پڑھتے ساتھ اور اسکے زبان اپنی معنی واسطے حفظ کرنے پس نازل کی اسنے یہ تہ
 کا تحقیق الخ اور امام بخاری نے حدیث بیان کی عبید اللہ بن موسیٰ سے اسنے اسیریل سے اسنے موسیٰ
 بن ابی مائشہ سے کہ سوال کیا موسیٰ بن ابی مائشہ نے سعید بن جبیر سے قول اللہ تعالیٰ کا تحقیق الخ سے
 کہا سعید نے کہا کہ ابن عباس سے کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ قرآن کے اپنے دونوں ہلاتے
 جب قرآن نازل کیا جاتا پس کہا گیا واسطے اور اسکے مت ہلا اپنی زبان کو ساتھ قرآن کے واسطے
 خوف فوت ہو جائے کیونکہ تلاوت دہرے اسکا جمع کرنا اور اسکی تلاوت کہ اسکو تمہارے سینہ میں ہم
 جمع کریں گے اور اسکی قرأت کو ہم پڑھیں گے پس جب ہم اسکو پڑھیں گے یعنی اسکو نازل کیا جاوے گا پس اس
 قرأت کی تائید دے گی کہ ہم اسکا بیان سے کہ اسکو تمہاری زبان پر بیان کریں گے اور اسناد اقصیٰ بن
 سعید میں زیادہ ہوں آیا ہے فَإِذَا أُنْزِلْنَا فَاُشْرَحْنَا فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ
 بَيَانًا فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ فَبِهَا نَقْرَأُ

م خدا تعالیٰ کا ذریعہ حلول و اتحاد نہیں ہوتا۔

تیری کے قال کہ ابن عباس نے کہ نکاح اِذَا اَنَا وَجِبَّ بِنْتِ لَدُنَّ نِسْتِ تَحْتِ رَسُوْلِ غَدِی
اسد علیہ وسلم جب اونکے پاس جبریل علیہ السلام آئے سرچے کرتے فَاِذَا اَذْهَبَ قُرْاٰ کَمَا وَعَدَ اللّٰهُ
عَزَّوَجَلَّ پس جب جاتے تب اوسکو پڑتے جیسا کہ وہ کہتا کہ اوس بزرگ اوس بلند نے۔ قسط لانی میں
مذکور ہے کہ پہلے نزول میں ان کے وحی معلوم کیا جاتا تھا ساتھ ملائے لب کے بلکہ بخاری میں کہ زبان
اور لب بینی ساتھ قرآن کے ملاتے اور شدت ہوتی نزول کی یہ حال دریافت کیا جاتا تھا پس رہائی
خدا نے یہ آیت لا تُخْفِیْ اِلَٰهَ وَهَکَٰذَا فِی الْعَالَمِیْنَ فِی الْحَدِیْثِ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَزَّوَجَلَّ
اَنَا مَعَ عَبْدِیْ اِذَا اَذْکَرْتَنِیْ وَفِیْ سَ وَاٰیۃِ هَٰذَا کَلِّیْ وَتَحْتَ کَلِّیْ بِہِ شَقَقَا یعنی فرماتا ہر
خدا تعالیٰ عزوجل کہ میں اپنے بندے کے ساتھ ہوں جیکو وہ مجھے یاد کرنا ہے جب تک کہ مجھ کو یاد کرے اور
مغلوب اپنے ملاوے ساتھ ذکر میرے کے۔ نفع باری میں مذکور ہے کہ یعنی میں ساتھ بندے کے
ہوں ساتھ گھسیانی اور کار سازی کے اور یہ یعنی میں کہ اوسکی عبادت نے حلول کیا ہو کیونکہ یہ حال ہر
اعد و موذی بلکہ کے ساتھ نام میرے کے جتنے ہیں اور یہ مروا نہیں کہ زبان اور دو لب ساتھ ذات اللہ
جاتا ہے کیونکہ یہ حال ہے کہ انی نفع الباری فی الفیض اَنْ الْقُلُوبُ اَنْ یُّطْلَقُوْا وِیْرَادُ بِہِ الْفِیضُ اَنْ
فَاِنَّ الْمُرَادَ یَقُوْلُہٗ قُرْاٰنَ فِی الْاٰیٰتِیْنَ اَلْقُرْاٰنُ لَا تَنْفُصُ الْقُرْاٰنَ تَرْجِیْہُ تَحْقِیْقَ لَفْظِ قُرْ
بولا جاتا ہے اور مراد قرأت ہوتی ہے۔ کیونکہ مراد ساتھ قول اللہ تعالیٰ قرآن کے دونوں میں قرأت
ہے نہ ذات قرآن جیسا کہ گنڈا پہلے یعنی نفع باری میں۔ حرکت زبان قاری اور تلاوت اور ذکر عمل قاری
کا ہے اور تلو اور قرو کلام اللہ کی ہے قدیم جیسا کہ ذکر ذکر کفعل حادث ہے ذات اللہ کی مذکور قدیم عز و نام
ہوئی کلام نفع باری کی مختصر۔ اس بیان سے یہ ثابت ہوا کہ قرآن منزل محفوظ کا حفظ کرنا آسان ہے
اور کلام اتنی ہے اور کلام اتنی کا علیٰ تب ہے جیسا کہ ذات باری تعالیٰ کا۔ اور علم حاصل کرے کہ تائید
سے۔ کیونکہ علم دین کے فضائل شیعہ ہیں اور عقو علم کتاب اللہ سے دو کام ہیں ایک استفادہ و دوسرا عمل ہر
آیات قرآن میں تکرر کرنا اور اسکے معانی میں الحجب ہے اور علم دین حاصل کرنا بقدر حاجت کے اور ضروری
اور فرض اور لازم ہے درغما میں مذکور ہے سیکھنا علم کا فرض میں ہوتا ہے اور وہ علم ساتھ قدس
جزیرے کے ہے جو واسطہ دین کے اسکی طرف حاجت ہے اور فرض کفایہ ہے اور وہ ہے جو زیادہ ہو

حاجت پر واسطے فائدہ غیر کے اور ایک مستحب ہے وہ یہ ہے کہ جو حاصل کرے فقہ اور علم اخلاق میں ایک علم
 سرام ہے شل علم فطرافہ و نجوم و رمل و سحر و کلمات و موسیقی وغیرہ کی شامی میں مذکور ہے کہ علامی نے اپنی
 کتاب فہمول میں کہا فرضیں سلام کو معنی فرضیں سے سیکھنا اوس چیز کا کہ بندہ طرف اوسکی محتاج ہوتا ہے
 اپنے دین کے قایم کرنے میں اور اخلاص عمل میں واسطے اللہ کے اور ہر مائل باخ مردوزن پر عینے تعلیم
 پانے اوسکے علم دین اور ہدایت کے علم و فنو ادنیسل اور غار روزہ کا فرض ہے اور علم مذکورہ کا فرض عین ہے
 جو واسطے اوسکے نصاب ہے اور علم حج فرض واسطے اوسکے حسیہ حج واجب ہے اور علم جو نکاح فرض ہے اور اگر
 تاکہ پر بن کرین وہ شبہات اور کلمات سے تمامی معاطات میں نیالوج حال حاجت ہر ایک حرفہ کا ہے اور ہر وہ
 شخص کہ مشغول ہو ساتھ کسی شے کے اور علم اور حکم اوسکا فرض ہوتا ہے کہ حرام سے بچے تمیدین الحرام میں مذکور ہے
 فرضیت علم فرضیں علم اور علم اخلاص میں شک و شبہ نہیں کیونکہ صحت عمل کی موقوف علم پر ہے اور شبہ میں فرضیت علم حرام
 و طلال میں اور علم رہا میں کیونکہ عابد مجزوم ہوتا ہے تو اب سے جو کام ساتھ ریا کے کرے اور علم حسد اور عجب
 کا ہی فرض ہے اس واسطے کہ یہ دونو کھاتے ہیں عمل کو جیسا کہ آگ کھاتی ہو زمین کو اور علم بیع اور نکاح
 اور طلاق کا ہی فرض ہے واسطے اوس شخص کے جو کہ ان اشیاء میں داخل ہو نیکا ارادہ کرے اور علم الفاظ
 حرمہ اور کفر والو نکاحی فرض ہے اور قدیم ہے اسد کی یہ علم حاصل کرنا نہایت ہی ضروریات مطلوبہ سے
 اس زمانہ میں کیونکہ بہت عوام سے توسنا ہے کلام کرنے میں ساتھ اوس چیز کے جو کافر ہوتے ہیں حالانکہ
 وہ ان کلمات سے بچتے ہیں۔ احتیاط یہ ہے کہ جاں بے ایمان کی یہ نہیں تجدید کرے اور مصلح بولی پی
 نزدیک و شامہ و مکتے ہر مکتے میں ایک بار یاد و بار تجدید کرے اس واسطے کہ خطا اگرچہ آدمی سے صادر نہیں
 ہوتا پس وہ عورتوں سے بہت صادر ہوتا ہے اتنی کلام شامی۔ درمنا میں مذکور ہے کہ علم فقہ کا حاصل کرنا
 زیادہ ثواب بکتاہے علم باقی قرآن سے شامی میں مذکور ہے کہ نمازیہ میں ہے کہ ایک شخص نے بعض قرآن سیکھا
 پس بہتر یہ ہے کہ مشغول ہو ساتھ فقہ کے کیونکہ حفظ قرآن مجید کا فرض کفایہ ہے اور ہر دوس چیز کا جو
 ضرور ہے فقہ فرض میں ہے۔ خزانہ میں مذکور ہے کہ تمام فقہ کا حاصل کرنا ضروری ہے شامی نے کہا
 کہ ہر دوس میں ہے کہ تمام لوگوں پر ضروری ہے ہر ایک پر فرض نہیں کیونکہ ہر ایک فقہ میں ہر چیز کا فرض ہے
 محتاج ہوتا ہے اسکا کیونکہ سیکھا سال فیض کا آدمی کو ذوق کو مسائل مذکورہ اور جمع کا اور شل و سکی

و ما یزیدنا منکم شیئاً

بسم

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

و ما یزیدنا منکم شیئاً

ارال ستہ بروے اس ثابت لو خضع قلب هذا الخشعت جوبس ک ودریت ودر ستاد
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَعَلَا تَنْتَلِزَ كَرْدَه اندرد و جوب خشوع در نماز جمیع یعنی اکثر
بر عدم وجوب اند و غزالی در احیائے مراد کرده و اول و جوب ذکر نموده و امام نووی دعوائے جماع

بر عدم وجوب کرده و اسد اعلم بالغواب **ف** اس سے معلوم ہوا کہ تمام فقہاء اہل حدیث نماز میں جوب
حضور قلب کا قائل نہیں تھے **وَأَمَّا قَوْلُكَ** اسکا جواب صغیرا کے جواب میں یہاں کیا

گیا ہے پورے حدیث شکوۃ شریف میں یوں ہے وَعَنِ الْفَقْهَائِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ كُنْزٌ مَنَى بِشَهْدَةٍ فِي كُلِّ رَأْسَيْنِ وَ خَشَعٌ وَ تَضَعٌ

وَمَنْ سَكَنَ لَمْ تَنْعَ يَذْكَرْ يَقُولُ تَزَعُّمًا إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا بِطُوبَى خَمَاوَجْكَ
وَلَقَوْلِ يَارَبِّ يَارَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّابٌ كَذَّابٌ وَ فِي رِوَايَةٍ فَهُوَ

خِذَّاجٌ سَوَاءٌ التَّيْنُ مَذِيٌّ أَوْ دَابَّةٌ بے فضل بن عباس سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم نے نماز دو رکعت ہے ساتھیات ہے پنج ہر دو رکعت کے اور خشوع ہے اور عاجزی ہے اور

ظاہر کرنا عاجزی کا ہے بہر اوٹھا تو دونوں تہ اپنے کہا فضل نے پنج تفسیر لفظ تفتح یہ یک کے یہ کہتے
تھے حضرت اور مراد کہتے تھے اس قول سے کہ بلند کرتا تو ان کو طرف پروردگار اپنے کی سامنے کرنا والا

ہو تبیلیان و انزل مانتوں کی منہ اپنے کو یعنی جیسے کہ ادب دعا کا ہے اور کہہ تو اسے رب میرے
اسے رب میرے اور جس شخص نے یہ کیا یہ معنی ہو کہ ذکر کیا گیا یا دعا کی پس وہ شخص یا نماز اسکی ایسی

اور ایسی ہے یعنی ناقص ہے اور ایک روایت میں یوں ہے پس وہ ناقص ہے روایت کی یہ ترمذی کے
ف نماز دو رکعت ہے یعنی نماز نفل میں نفل یہ ہے کہ دو رکعت ہے خواہ دن ہو خواہ رات نماز

شافعی نے اسی پر عمل کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک چار چار رکعت نفل ہیں رات میں اور
دن میں ایسی اور صاحبین کے نزدیک رات میں دو دو اور دن میں چار چار نفل ہیں وکیل امام شافعی کی

تو یہی حدیث ہے اور صاحبین نے قیاس کیا ہے تراویح پر اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ صحت کو پہنچا
ہے یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد عشاء کے چار رکعت پڑھتے تھے اور نماز چاشت میں بھی چار رکعت تھیں

انہی میں اور یہ بھی ہے کہ چار رکعت میں شقت زیادہ ہوتی ہے سبب دیر تک رہنے کو عجمہ مراد

[illegible]

”کے لئے چٹا حصہ اور دوسرا حصہ پی نہیں لکھا جاتا صرف اوستی قدر لکھا جاتا ہے جو اوستی سے سمجھتا ہے۔
 ۱۰۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علماء کا اتفاق ہے اس امر پر کہ باقیہ بمعنی ناز بیکار ہے یعنی ان کے زمانہ
 میں اتفاق تھا انھوں نے بقولہ تعالیٰ تبارک یعنی جس شخص کو اوستی ناز برائی اور خوش ہے باز
 نہ رکھے وہ ناز اوستی خدا تعالیٰ سے دوری بڑا دینی ترسم نے مذاق العارین میں عراقی سے نقل کیا
 ہے کہ علی بن عبد بن کتاب الطاعت میں سن بھری سے اس شخص کو مرسل بیان کیا ہے۔ - ظاہر ہے کہ یہ
 کتاب اوستی طبقہ سے نہیں جبریل واجب ہو لیکن معالم التذلل میں تحت تفسیر کرمہ ان الصلوۃ تنھی
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ کے یوں مذکور ہے پوری آیت یوں ہے اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ
 مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ترجمہ تلاوت کرتے
 اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کو کہ وحی لگتی ہے طرف تیری کتاب سے یعنی قرآن اور ناز کو قائم کر
 یعنی ادا کر کیونکہ ناز باز رکھتی ہے برے کام سے اور برے سے فاحشہ وہ چیز ہے جو اعمال سے بظاہر
 ہو اور سکروہ چیز ہے جو شریع میں ناز و اہوا میں مسودا و ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ناز میں
 جبر و کناہ نہ جبر نہ کناہ ہے فرمایا یوں خدا سے پس وہ شخص جو اوستی ناز ساتھ نیک کام کے اس کو حکم نہ کرے
 اور نہ بار رکھے اس کو ناز ادا کاگے نہ زیادہ کر لے گی اور کی ناز خدا کی طرف سے گردوری کو اوستی قنادہ
 اور حسن نے کہا کہ وہ شخص جو اوستی ناز اس کو بُرے کاموں نہ باز رکھے تو ناز اوستی اوستی و بال ہے
 انس سے مروی ہے کہ ایک جوان انصار سے پانچوں وقت ناز ساتھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پڑتا تھا چہ نہیں چھوڑتا تھا کہ جو کام چاہا وہ کرتا تھا پاس سواصلی اللہ علیہ وسلم کے اوستی حال بیان
 کیا گیا پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق ناز اوستی اس کو ایک روز باز رکھ لیگی یعنی
 گناہوں سے پس گزری فتور کی مدت کہ تائب ہوا۔ اور حال اوستی ناز جو اوستی فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ کیا میں نے لکھ نہیں کہا تھا کہ ناز اوستی اس کو ایک روز رکھ لیگی۔ ابن عون نے کہا کہ معنی آیت کے
 یوں ہیں کہ ناز منع کرتی ہے ناز پڑنے والے کو کہ اس سے منع کرتا ہے کہ اس ناز میں ہے اور بعضے طاعت
 ہیں کہ مراد ناز سے قرآن ہے یعنی قرآن اوستی منع کرتا ہے اور بعض نے کہا کہ ناز میں قرآن پڑیگا پس
 قرآن اوستی نہ کر لیا کہ برے کاموں سے عاریت سے مروی ہے کہ کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک

آدمی کے حق میں کہ تمام رات قرآن پڑھتا ہے جب صبح ہوتی ہے چوری کرتا ہے فرمایا کہ قرأت اوسکی منع کر گئی اوسکو اور ایک روایت میں ہے کہ کہا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فلان آدمی نماز پڑھتا ہے دن میں اور رات میں چوری کرتا ہے پس فرمایا کہ تحقیق نماز اوسکی لعنتہ منع کر گئی تمام ہوا کلام معالم التنزیل کا۔ مذاق العارفین میں مذکور ہے کہ حضور دل سے یہ غرض ہے کہ جس کام کو آدمی کر رہا ہے اور جس کلام کو بول رہا ہے اوسکے سوا دوسری چیز سے دل فاسخ ہوا نہ ہو۔ اور کلام اس کے معنی یہ ہے حضور دل کے سوا دوسری بات ہے اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ دل لفظوں کے ساتھ حاضر ہوتا ہے ان کے معنی کے ساتھ حاضر نہیں ہوتا تو ہمارا مقصود فہم سے دل میں معنی لفظ کا علم ہونا ہے۔ ہر کام میں لوگ مختلف ہوتے ہیں کیونکہ معنی قرآن اور تعلیمات کے سمجھنے میں صلب لوگ یکساں نہیں ہونے اور بہت لطیف معنی ایسے ہوتے ہیں کہ ناز میں اوسکو سمجھ لیتا ہے حالانکہ وہ اوسکے دل میں پہلے کسی نہیں گذرے تھے اسی وجہ سے ناز فحش اور برائی سے منع کرتی ہے یعنی ایسی باتیں سمجھاتی ہو کر کہ وہ برائی سے خواہ مخواہ مانع ہوں انہم اس مذکور سے یہ ثابت ہوا کہ ناز آدمی غفلت سے نہ ادا کرے افعال ادا احوال کو تعلیم ادا ادا وہ سے ادا کرے نہ یہ کہ خواب میں اور غفلت میں ہو۔ نامی اپنی ناز میں قول فعل تعلیم اور ادا وہ سے ادا کرے جب وہ شرائط ادا مارکان بجالائیگا تو ناز اوسکے ذمہ سے ساقط ہوگی اور حضور دل اوسکو خواب دو چند ملن ہوگا کیونکہ وہ مستحب ہے اور جو کچھ اس باب میں روایات منقول ہیں وہ استحباب پر محمول ہیں اور اس میں کچھ ذکر نہیں کہ عوام کی نہیں ہوتی بسبب بھلائے ترجمہ اور ترجمہ بہتر نزدیک حضور دل کا ہے حالانکہ بیان ہو چکا کہ حضور قلب و رجز ہے اور بھلائی اسمی کا اور چیز ہے حدیث معنی فرمایا کہ بہت سے کھڑے ہوئے والے ایسے ہیں کہ اوسکی ناز سے اوسکو حصہ صرف نفع و مشقت ہے۔ مذاق العارفین میں عراقی سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث ابو ہریرہ کی روایت سے ابن ماجہ اور نسائی میں ہے عبارتہ ابن ماجہ کی یہ ہے عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبِّ مَا يُبَدِّلُ لَيْسَ مِنْ صَيَّامِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَرَبِّ مَا يُبَدِّلُ لَيْسَ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا التَّصَاوُّعُ لَيْسَ مِنْ شَرَفِهِ إِلَّا الْبُخْرُ وَرَبِّ مَا يُبَدِّلُ لَيْسَ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا الْغُلَاظُ وَكَذَلِكَ مِنْ قِيَامِهِ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ

یہ فانا و ہیا کی سے ساقیان یہ کہ اپنے آپ کو تمام ملیں یا مقام عرش میں پہنچانا ساتھ تعلیمات کے
لنا شاہدہ میں حضرت رحمان کی شان کا بڑا اور چلق کے ہے عجب ظہور فیوض جلالہ اور جالیہ
او اگر نے آداب کے اور ساتھ ارکان نماز کے مشغول ہونا یہ ناز فرشتوں کی ہے۔ آٹھواں یہ کہ ساتھ
انوار الہی در نظانی ربانی کے جلوہ کر کے ہر باراد کے بیدار اور سرور کو عالم غیب و شہادت اور دنیا
اور آخرت میں مشاہدہ کرنا اور اشارے قدرت اور حکمت کے سمجھنا ساتھ ادراک کرنے شکر و کرم کے۔ کرم
جو دیکھانا یہ ناز مار فو کی ہے تو ان یہ کہ اپنے آپ کو ساتھ ان حقائق اور دقائق کے طریقہ کمال سے محرم
ہونا۔ نہایت خطاب کی اور پانامراد کا یہ ناز پیغمبرین علیہم السلام کی ہے دسواں یہ کہ مقام فنا سے حقیقی
میں ملنا انانیت اپنی سے خالی ہونا ساتھ ناز الہی کے انداج پانا۔ اس ناز میں زلیت اور استغنائے
صرف ساتھ مقام تفرق کے لحاظ لمبظہ استعبارت میں قیام اس ناز کا ہے اتنی مختصر **ف** خداوندیکم
ارشاد فرماتے ہیں **لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا الْاَكْلَ وَ شَرِبًا** یعنی خدا تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا اگر اود کے
مقدور کو۔ ظاہر ہے کہ ایسے دقائق اور لطائف مخصوص ساتھ بندوں خاص کے ہیں ہر ایک نفس کو اسکا
مکلف نہیں کیا بلکہ وہیہ کہ عوام کو بلکہ خاص کو ہی لازم ہے کہ احکام ظاہرہ شریعہ تعمیل کریں فقط جواب
نہیں کہ عبد الواحد بن زبیر نے فرمایا ہے کہ علماء کا اتفاق ہے اس بات پر کہ بندے کو اوسکی نماز میں
اور سیدر ملکا جہدہ بھٹا ہے اہمیت اس قول کی واقع میں غیر موجود ہے کیونکہ فقہائے فرمایا ہے کہ
حضور قلب نہ مل نہیں بلکہ سستی ہے اور جمول یہ قول فقہا کا ہے جیسا کہ خود مذاق العارفین والے نے
ترجمہ کیا اچھا ہے کہ فتوے کا مقام احکام ظاہری ہیں ملکہ کے قصہ کے موافق معین ہر کس لحاظ سے
عمل نہیں کر دیکھو یہ تمام ناز میں لکھا جائے ہو تا تر جہات انوار و ہیا ہے میں کہ باوجود اسکے
کہ فقہا جو نماز کی کمرستی کا حکم غفلت کے ہوتے ہوئے دیتے ہیں تو ہم انکے خلاف حکم نہیں دیکھتے اسلئے
کہ مفتی کو تو یہ حکم مجبوراً دینا پڑتا ہے اہم مذاق العارفین سے پہلے نقل ہو چکا ہے کہ جو شخص اپنی ساری ناز
میں نفل سے اوسکا حال اوس شخص کا سنا ہو گا کہ بالکل ناز ہی نہ پڑے اسلئے کہ غافل نے تو کچھ فعل ظاہر میں
اقدام کیا نہ (صفحہ ۱۸۲) رہر قول اخراج عادت کا مسئلہ جسکو مذہب اسلام میں بعض لوگوں نے نزدیک بڑا
معلق سے غلط ثابت ہوا **اَلْاَوَّلُ اَنْقُولُ بِتَوْفِيقِ اللّٰهِ تَعَالٰی** تمام کتب فقائد میں یہ مذکور ہے کہ فعل خرق

عادت اگر مری نبوت سے عداوت ہو تو معجزہ ہے۔ اگر متقی تاجدار نبی سے عداوت ہو تو کرامت ہے اور معجزہ
 معجزہ کا کافر ہے اس پر تمام کا اتفاق ہے اور منکر کرامت میں اختلاف ہے صحیح ترین یہ کہ وہ فاسق گمراہ ہے
 تو ہر تہیہ اپنے آپ کو اس قول کے ساتھ اسلام سے خارج کیا۔ این گل دیگر شگفت لباس مومنان
 کہ تو ت کا فرمان۔ اسی طرح باقی زمین رہبر کی اہل نفاق خیال کریں فقط قولہ (صفحہ ۱۹)
 صرف اس لحاظ سے کہ یہ ہمارے بزرگوں کے مسائل و درخالات میں تقلید کرنا بڑی نادانی سے و بیہوشی
 ہے الخ دیکھو قسم کی آبا و اجداد کی تقلید کرنے کے بارے میں خداوند تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ویرا
 قَالَتْ اٰخِرُ لَھُمْ لَا فِی لَھُمْ رَبِّنا ھُوَ الْاَوَّلُ اَسَاوُنَا فَاَتَہُمْ عَذَابُنا عَظِیْمٌ لِّتَقَرَّ اَرْ
 لِّکُلِّ مَنۡعَفٍ وَّاَلَا یَنْتَظِرُوْنَ۔ اَوَّلُ یَتَوَفَّیہُ اللّٰہُ تَعَالٰی تقلید کرنی بموجب رسم آبا و اجداد
 کے جو کفر و شرک اور حیات کی ہو بڑی اور مذموم ہے لیکن تاجدار کی کرنی مجتہدین کی جو قرآن و سنت
 سے انہوں نے مسائل نکالے ہیں شروع اور محمود ہے اس پر اہل سنت حمایت کا اتفاق ہے کہ جو سند
 مجتہد قرآن و حدیث سے نکالے تو غیر مجتہد پر لازم ہر کہ اس کی تابعداری کرے۔ تاجدار کی کرنی مجتہدین
 کی بموجب اطاعت خدا و رسول کے ہے لیکن شرط یہ ہے کہ قول مجتہد کا مخالف اہل بیت اور حدیث صحیح سے
 نہ ہو کیونکہ یہ شرط قیاس میں معتبر ہے کہ مخالف نص نہ ہو انہی کتب لاسول والبیضا و الکبیر و فتح
 الباری اور مجتہد کا مونا کفایت سے۔ تفسیر میں لیکن موجود ہونا و اسکا شل کبریت اہم کی بڑا اگرچہ بعض
 علمائے ائمہ سے کھمت سے اجتہاد منقطع ہو انہیں جب طور سے دیکھا جاوے تو قدرت باری سے یہ نتائج
 نہیں اور نہ پیشل خاتم النبیین کی۔ یہ یوں نبوت ختم ہو چکی ہے اور خداوند کریم صاف یہ کہ کذب باری
 کا محال ہے اس واسطے نظیری صلی اللہ علیہ وسلم کا متبع یا بغیر ملے۔ فی الین امر لمن لم یکن فحیداً او جہلاً
 عَلَیْہِ اِتِّبَاعُ الْمُجْتَہِدِ بِقَوْلِہِ اَتَّاعُوا اَھْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ لَا جَبَّارِ
 السَّلَفِ عَلٰی ذٰلِکَ فَہٰذَا لَا اِتِّبَاعَ لِّیَسَّی تَقْلِیْدًا فَہُوَ فِی اللُّغۃِ جَعَلَ الْقَلَادَۃَ فِی الْغَنَاقِ
 وَیَکْنٰی بِہِ عَنِ الْمُسْلِمِ وَالْاِتِّبَاعُ اِتِّبَاعٌ تَوَجُّہٌ فَوَجَّھْکُمْ نَبُوۡا وَتَرٰہُمْ عِزَّی مُجْتَہِدِ کُلِّ وَاجِبٌ عَلٰی قَوْلِ
 اللہ تعالیٰ کے پس سوال کرو تم اہل علم سے اگر تم نہ جانتے ہو اسے اتفاق جو ہے سلف کے اس وجوباً و توجہاً
 پر یعنی زمانہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں جو مجتہد نہ ہوا وہ مسائل میں تابعداری مجتہد کی کرتا اور اس

تا بعد از ای قاتام تقلید رکھا گیا اور تقلید بنت میں گہ دن میں رسی ڈالے کو کہتے ہیں اور مرد اس سے شروع
 میں تا بعد از ای اور تا بعد از ای قول غیر کی ہے۔ پھر زمانہ سلف میں تقلید شخصی نہ تھی پھر جب نفوس لوگوں
 پر جب خواہش نفس و تکلف برپا ہوئی اور بت لوگوں نے جسکو مذہب سے آسانی اور رخصت کی وہ اسے
 نساؤ کر کے جیسا کہ یک شخص نساؤ کر کے اور اس ذکر کی بموجب فتویٰ شافعی مہد حنفی کے جعفری مذہب میں
 مفسدہ مضروب ہے اور شافعی مذہب میں اس ذکر مفسدہ و منہ ہے عمل واحد میں جو او مذہبوں مختلف سے فتویٰ
 ایک عیم کر کے کیا تو عمل اسکا باطل ہوگا پس اسلئے علمائے اتفاق کیا ہے اس بات پر کہ تقلید ایک مذہب کی
 لازم کیجاوے پھر علماء بیان کرتے ہیں جو عالم درجہ اجتہاد کو نہ پہنچے اور پھر تقلید و امام کی مستحب ہے اور
 مذہب واحد میں نظام و یصلحت اور عدم فساد ہے جیسا کہ ہر طائفہ مستقیم و فتح الخابری میں مذکور ہے اور
 باقی پر تقلید واجب ہے کذا فی عقد الفرید وغیرہ جب لوگوں نے آپس میں اختلاف کیا مفسدہ ظاہر ہوئے
 تو علمائے مامل فرمایا بزرگ مجتہدین میں جو نہایت دیندار اور متدین تھے پس نہ پایا شل یا نہ ہو مجتہد
 جو تہو را و معروف ہیں دیانت اور تقویٰ میں پس اتفاق کیا اس بات پر کہ تقلید کیجاوے ایک کی ان
 چار دہنے پھر جب ایک مذہب کو لازم کر کے تو اس سے پھرے نہیں مگر جس مسئلہ میں غلطی ظاہر ہووے
 تو قول صحیح پر عمل کر لیا اور ایک مسئلہ میں نئے سرے دوسرے امام کے مسئلہ پر عمل کرے تو جائز ہے اگرچہ
 عمل کر کے اس ایک مسئلہ پر دوسرے مسئلہ سے پھرے نہیں اگرچہ سخت ضرورت ہو جیسا کہ حالت اضطرار میں
 کھانا مردار کا جائز ہوتا ہے کذا فی التبراس ترجمہ آیت مذکورہ قَالَتْ خَاسِرَةٌ كَذِبَتْ عَنْهَا كِسْفٌ مِنْ رَدْمٍ
 اذہے رادگان کا لَوْ لَهْمُ بَرَاءُ عَنْهَا کہ دایندگان پیغمبر یا نذیعین در بارہ ایشان گویند بَرَاءُ
 اے پروردگار باھوہ لَکَ اِنْ اِنْ گروہ اَضْلُوْنَا گمراہ کردند مَا قَاتِلُهُمْ اِسْ بَرہ ایشان را
 عَدَا اَبَا ضَعْفًا مذاب و چند ان کہ ما رست مِنَ النَّارِ از دوزخ یک قسم جاگرمی ایشان و یک قسم
 برائے گمراہ ساختن دیگران قَالَ گویند خدائے تعالیٰ لَکَ ضَعْفٌ مَرَّةً ہر مذاب دو بارہ است و یک
 راجحت ضلال و اضلال پس روان را بوا سکہ کفر و تقلید وَلَکِنْ کَلَّجَلْمُوْنَ لیکن ایشان نمیدانند
 امام حفص بن خطاب بنحو اند معنی ثمانیہ نذر از عذاب یکدگر خبر ندارد یہ انتہی عبارت تفسیر حسنی ف
 آیت کہ یہ میں رد کرتا بعد از ای کفر و شرک کا نہ تردید تقلید بزرگان ملی ہے بلکہ علمائے نگہا ہے کہ ایمان

مقلد کا معتبر ہے فی کل العاقد ثم اعلم ان ایمان المقلد غیر معتبر عند الاشعری
و القاضی عیاض علی ما نقلہ ابن جماعۃ و لکن قال القسیری انہ افترا علی الاشعری
فالصیحح ان ایمان المقلد صحیح عند الامتہ الا انہ لا ینکون عاصیاً بترک
الاستدلال کذا قال علی القاری و قال بخ العلم فی شرح المسلم ان التائب یستغفر
لہ ینظر علیہ الامتہ انما حکم المتأخر و ن بہ من جہۃ ترک النظر لذی کان و انما
و هذا الذی یقول فان النظر ما کان واجبا الا بالتخصیل لا یمان فاذا حصل لا یمان
انما نفع سبب وجوبہ فلا انہ فی الترتیب کما اذا اسلم الکفار قاطبہ سقط الجہاد
الذی وجب من غیرہ ثم تزجلا بہ جان توہید کہ مقلد کا ایمان نزدیک شعری اور قاضی عیاض
کے غیر معتبر ہے اس بنا پر جو ابن جماعہ نے اوسکو نقل کیا لیکن قسیری نے کہا کہ تحقیق وہ اشعری پر ہمتان ہے
صحیح یہ ہے کہ ایمان مقلد کا صحیح ہے نزدیک چاروں اماموں کے مگر یہ کہ کتب کا ہوتا ہے ساتھ ترک کرنے
استدلال کے ایسا ہی ملا علی قاری نے کہا ہے اور بحر العلوم نے شرح مسلم میں کہا کہ کتب کا ہونا ساتھ ترک
کرنے نظر کے اس پر اماموں نے تصریح نہیں کی متاخرین علمائے اسکے ساتھ حکم کیا ہے سبب ترک کرنے استدلال
کے جو واجب تھا اور یہ قول کوئی شرمین نہیں کیونکہ تحقیق استدلال نہیں واجب تھا اگر واسطے حاصل کرنے ایمان کے
جب حاصل ہوا ایمان اوتھ گیا سبب وجوب اوسکا پس نہیں گناہ ترک کرنے استدلال میں جیسا کہ جب قاضی
کفار مسلمان ہو جاویں تو ساقط ہوتا ہے جہاد وہ جہاد جو واجب تھا۔ تفسیر کبیر میں مذکور ہے سورہ اذ ابان
لفراصد میں) یعنی جب کہ مغلطہ فتح ہو تو اگر وہ کہ گروہ لوگ اگر مسلمان ہو گئے بغیر طلب اسل کے تو معلوم ہوا کہ
ایمان مقلد کا معتبر ہے اور تفسیر کبیر میں زیادہ تحقیق ہے اور قصیدہ امالی اور اسکی شروح میں مذکور ہے کہ
ایمان مقلد کا معتبر ہے ساتھ دلائل قویہ کے فی شرح فقہ الکبیر قال ابو حنیفہ و سفیان ثوری
و مالک و اویسی و الشافعی و احمد رحمۃ اللہ علیہم و عامۃ الفقہاء و اہل
الحديث مع ایمانہ الم و تحقیقہ ان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم عد من امن
بہ و صدقہ فی ما جاء بہ من عند اللہ مؤمنا و لم یشتغل بتعلیمہ لذل لیل لعلہ
فی ناسل لا اعتقاد یتہ و کذا الصحابہ حیث قبلوا ایمان الطمۃ و الانباط بعلہ

اَذْهَابُهُمْ وَبِلَادُهُمْ اَفْهَامُهُمْ ثُمَّ جَعَلَ اِيَّاهُمْ حُجَّةً لِّمَنْ يَرْجُو اِيَّاهُمْ وَرَسِيًّا لِّمَنْ يَخْشَاهُمْ اَوْ رَافِئًا لِّمَنْ يَرْفَاهُمْ اَوْ رَافِئًا لِّمَنْ يَرْفَاهُمْ اَوْ رَافِئًا لِّمَنْ يَرْفَاهُمْ

شافعی اور احمد رحمۃ اللہ علیہم اور اکثر فقہاء اہل بیت نے کہا کہ ایمان اور مسکا صحیح ہے یعنی حیا دے اپنے انتقا کو بنا کیا قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجے جانے اور اسکے ساتھ دلیل معجزہ کے کہ وہ سچے ہیں پس اس قدر کفایت کرتا ہے اور مسکی صحیح ایمان کے واسطے ترجمہ تحقیق اور مسکی یہ ہے کہ تحقیق رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوس گنا اور شخص کو جو ساتھ ادنیٰ ایمان لایا اور تصدیق کی اور چیز میں کہ لائے اور مسکی رسول خدا اللہ کی طرف سے یعنی اور مسکی اہل ایمان میں شمار کیا اور ساتھ سکھانے اور سکے دلائل عقلیہ کو مسائل اعتقادیہ میں نہ مشغول ہوئے اور مسکی صراط مستقیم کو واسطے کہ قبول کرتے تھے ایمان جاٹ یعنی دیہاتی کا اور جہل محو سیونگابا وجود کی زمین اور مسکی فہم اور نگے یعنی سکھانا دلائل عقلیہ کا واسطے محال کرنے اعتقادات کے واجب نہیں اور واجب ہونا اس امر میں نہ کہ رکھنا خلاف فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم و ضحاکہ رضی اللہ عنہم کے ہے اور رسول نے لکھے امامان بزرگ کے علاوہ یہ کہ متعلقہ نہیں خالی قسم علم سے کیونکہ جب تک اسکے پاس خبر سچی ثبوت نہ ہو وے اور مسکی تصدیق نہیں کرتا جب خبر سچی اسکے نزدیک ثابت ہوگی تو وہ قائم مقام عالم کے کیا جاوے گا کیونکہ اس سے دلیل پر بنا کی ہے اور وہ شخص کہ جسکو دعوت اسلام نہ پہنچی اور ایک مسلمان اسکو دیکھے اور بڑے اسکو طرف دین کی اور خبر دیوے کہ ہمارے رسول نے دین اللہ کی طرف سے پہنچایا ہے طرف ہماری اور اس دین کی طرف ہم کو بلایا ہے اور اسکے ماتہ سے معجزے ظاہر ہوئے ہیں اور تصدیق کی اور انسان نے تمام اس امر کی پس اعتقاد کیا دین پر پھانے فکر کے پس یہ وہ متعلق ہے کہ جسکے درمیان اختلاف ہے درمیان ہمارے اور درمیان اشعری کے خلاف اور لوگوں کے جو مسلمانوں میں پیدا ہوں دیہاتی اور شہری جو صاحب عقل و بصیرت ہوں پس بنیائی ایمان اور نکاح دلیل و بصیرت سے اگرچہ نہیں راہ پاتا وہ طرف عبادت کی دلیل سے ساتھ طریقہ عقلا کے پس تحقیق یہ محل اختلاف کا ہے درمیان ہمارے اور درمیان معتزلہ کے اور صحیح و دھرم ہے کہ جسکے اثرات علم میں کیونکہ ایمان وہ تصدیق ہے یعنی ساتھ افراد کے پس جو شخص کہ خبر دیا گیا پس تصدیق کی اور مسکی تو صحیح ہے یہ کہ کہا جاوے کہ ایمان لایا ساتھ اسکے کیونکہ صحابہ کہا قبول کرتے تھے ایمان عوام شہر و دیہات جن شہر و دیہات ملک محم سے فتح پاتے اختلاف اور میں ہے کہ جوٹی پہاڑ پر پیدا ہو اور جہان میں اور صانع میں نہ کہ نہ کہ اسے ابروہ لوگ جو شہر و دیہات سلام میں پیدا ہوئے اور اللہ کی تسبیح کی نزدیک دیکھنے کا گویا

اوسکی کہ پس وہ خارج ہیں حد تقلید سے ایک عربی کو کہا گیا کہ تو خدا کو کس سبیل سے پہچانتا ہے اس نے جواب دیا کہ میں لکھی اونٹ کی اونٹ پر دلالت کرتی ہے اور نشان قدم کا سیر کرنے والے پر پس یہ محل طوی اور یہ مرکز نیچے والا یعنی زمین و آسمان صانع جبر پر دلالت نہ کرینگے یعنی کرینگے الخ تمام ہوا نوح فقہ اکبر کا معنون اختصار سے **ف** منکر قیاس ملاحظہ فقہاء اہل حدیث کا اہل سنت و جماعت سے خارج ہے اور داخل خراج اور دفع اور اہل ظواہر میں ہے اور فاسق ہر اور گمراہ اور جو امانت کے رد اور طعن کی وجہ سے استہزا کا ایک مذہب کو جوڑ کر دوسرے مذہب میں داخل ہو دے تو لازم ہے کہ اوسکو حاکم تعزیر دیوے کہ ان فی الشہائی والتلویح وغیرہ خلاصہ کلام فتح الباری کا یہ ہے کہ اس مسئلہ ایمان مقلد میں علا کا بڑا نزاع ہے بعضہ کہتے ہیں کہ تقلید کافی نہیں محال کرنا ایمان کا دلیل سے واجب ہے بعضہ کہتے ہیں کہ تقلید محض کافی ہو جو دباری اور فنی ترک میں عبد اللہ بن حسن عسکری اور ایک جماعت حنابلہ اور ظاہریہ ساتھ اس کے قائل ہوئے ہیں بلکہ معنوں نے مبالغہ کیا ہے کہ دلائل میں نظر کرنی حرام ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حد سے گزرا لیکر گروہ پس عوام مسلمانوں کی اسے تکفیر کی اور یہ گمان کیا کہ جو حد تک تو کفر ایک کے جو بنائے ہوئے اویسے میں نہ پہچانے گا تو کافر ہے پس اس گروہ نے رحمت فراموش اللہ تعالیٰ کو تنگ کیا اور ساتھ ایک جماعت قلیل کے متحمل ہیں بہشت کو خالی کیا اور سطح بیان ابو منظر بن سحانی نے اور ان کے اقوال کو رد کیا خوب وجہ سے اور بہت اماموں نے فنی نقل کیا اس بات پر کہ نہیں جائز یہ کہ عوام تکلیف دے جاویں عقاید اصول میں ساتھ دلائل کے کہ اس میں مشقت زیادہ تر ہے اس میں مشقت سے جو تعلیم فروغ میں ہر اور بھی فتح الباری میں مذکور ہے کہ بعضہ اماموں سے یہ مروی ہے کہ مراد ساتھ تقلید کے کہ نا قول غیر کا سوائے حجت کے کہ اور وہ شخص کہ جیسے قول قائم ہو ساتھ ثبوت ثبوت کے اُسکو یقین حاصل ہو گا پس یہ سنیگا اُس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تو ہو گا یقین کیا گیا نہ دیکھ سکے ساتھ صدق اوسکے کہ قسطنطین و سہیل متعاذ کہ لگا تو ہو گا مقلد کو کہ اوسے نہیں پڑا قول غیر کو سوائے حجت کے جو سند ہے تمام حلف کی عمل کرنے کے ساتھ اوس چیز کے جیکہ نزدیک دیکھ آیت قرآن اور احادیث رسول خدا سے ثابت ہوا الخ اور بھی فتح الباری میں مذکور ہے کہ خلاصہ کلام ابو منظر بن سحانی کا یہ ہے کہ عقل کسی شخص کو واجب فرض نہیں کرتی اور نہ کسی شخص کو عوام کرتی ہے اور نہ واسطے اوسکے کسی شخص میں اس مذکور سے حصہ ہے اگر شیخ نہ وار د ہو تو کسی پر کوئی چیز

میان ان کے تین قسم ہیں

مصلحت امت کا حکم نہیں

واجب ہوئی لِقَوْلِهِ تَعَالَى مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نُنَبِّئَكَ سُرْمُوْلًا وَقَوْلِهِ تَعَالَى لَيْسَ لَكَ
يَكُوْنُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ التَّسْوُلِ تَرْجَمَ لَا نَبِيَّ مِنْ بَعْدِي دِيْنًا دِيْنًا
کہ جس میں ہم رسول کو۔ اور تاکہ نہ ہو واسطے لوگوں کے اس پر حجت بعد بھیجے رسول کے اور مانند انکی یا
سے پس جسے گمان کیا کہ یہ دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی واسطے بیان فروغ کے ہے تو لازم ہر
اوسکو یہ کہ وجود رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور عدم اونکا ساتھ نسبت کرنے کے طرف دعوت الی اسد
کی برابر ہو اور کافی ہر یہ گمراہی اور اس میں ہم انکا نہیں کرتے ہیں کہ عقل طرف ثبوت صانع کی ارشاد
کرتی ہے۔ مناظرہ ہمارا ایسے ہے کہ واجب ہے حصول سلام و ایمان کا دلائل عقلیہ سے یہاں تک کہ سلام صحیح
نہیں ہو تا مگر جو طریق عقل جو موقوف نظر نقل سے کیونکہ یہ خلاف اوس چیز کا ہے کہ حسیات کتاب مذکور
اعادیت سمجھتو اترہ دلائل کرتی ہیں اگر ہو یہ بات جیسا کہ قول اس گروہ کا ہے تو البتہ نقلیات باطل
ہو جائیں گی خصوصاً وہ امور نقلیہ کہ جن میں عقل کو دخل نہیں یا اکثر سمعیات ہل ہو گئی کہ جن میں عقل کو مجال
نہیں بلکہ واجب و لازم ہے کہ ایمان لائے ساتھ اوس چیز کے جو سمعیات سے ثابت ہے اگر عاری عقل میں
انکی مراد حاصل ہو تو ساتھ توفیق اسد کے ہے ورنہ کافی ہے محکمہ اعتقاد کریں اوسکے حق ہو یہ نکاموفق
مراد اسد کے یعنی ہم ایمان لائے اور مراد اوسکی خدا جانے۔ اور مذاقی الحار فین جلد اول صفحہ ۹۱ میں
مذکور ہے اگر فرض کرو کہ کوئی عقل آدمی احکام سے یا عمر کی راہ سے یعنی پندرہ سال دیکھو چاشت کی وقت لا
بالغ ہو تو لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ کا سیکنا اور اوسکے معنی کا سمجھنا واجب ہے اور یہ
واجب نہیں کہ اس بات میں بحث و تکرار کرے اور دلیلونکو لکھ کر اسکا یقین کرے مگر اس قدر کفایت کرتا ہے کہ ان
کلمونکی تصدیق اور اعتقاد اسی طرح سے کرے کہ اوس شخص کا علمان انفس کا تردد نہ ہے اور اتنی بات
بعض اوقات مرل تقلید اور سننے سے بھی بدون بحث اور دلیل کے حاصل ہو جایا کرتی ہر اور بحث اور دلیل کے
واجب ہونیکے یہ وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے احوال سے صرف تصدیق اور اقرار پر
بدون دلیل جاننے کے کفایت فرمائی یعنی جب بالغ ہووے تو واجب ہے اوس پر کہ دونوں طریقہ شہادت کے
سیکھے اور اوسکے معنی سمجھے اور عوام کا عقیدہ حیثیت ہواہل برہان سے قوی تر ہے مانند پہاڑ کی حرکت نہیں
کرتا اور اہل برہان کا عقیدہ مانند سی طویل کی ہر جو ہوا ہے اور دہر اولٹ پلٹ ہوا کرتی ہے تمام ہوا مخلوق

عقل نقلی الی اسد فقہر کرے اور لازم آتا ہے اوسکو جو کہ

ذائقہ العارفین کا اور بھی جلد اول صفحہ ۲۲۰ میں مذکور ہے کہ نوین اصل یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا جیسا کہ
 نہیں اس میں فرقہ برائے خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول کے پیچھے میں کچھ فائدہ نہیں قتل کے ہوتے اس سے
 کچھ مطلب نہیں ہم کہتے ہیں کہ قتل ہے وہ کام نہیں معلوم ہوتے جو آخرت میں فائدہ کے موجب ہوں جیسا کہ عقل سے
 وہ دوئیں جو صحت کی تفسیر معلوم نہیں ہوتیں اور بھی صفحہ ۲۱۱ جلد اول میں مذکور ہے ان محمول اصل ہے
 کہ خدا تعالیٰ کی معرفت اور اطاعت اس کی واجب کرنی اور اس کی شریعت کی حجت سے اس کے لئے جس کی حجت سے
 واجب نہیں غرض یہ کہ شریعت موت کے بعد ہلا کو زندہ کرے وہ کو بتاتی ہے اور قتل شرع کے لازم سمجھنے
 اور جانے کا فائدہ دیتی ہے اور جو باتیں شرع کے قول کے بموجب رہیں کہ کوئی اور انکا امکان باقی نہ رہتا
 یعنی عذاب قبر سوال منکر و مکبر و حساب و پیمانہ و بہشت و جہنم اور عذاب و پیمانہ اور نعمت و جہنم وغیرہ
 امور کہ جنکی شایع نے خبر دی ہے اور حکمت سے ماننی ہے اور کو محال خیال نہیں کرنی **و** شرح عقائد
 میں مذکور ہے کہ بنائے علم کلام کی دلائل عقلیہ پر ہے جو اکثر دلائل عقلیہ کی تائید دلائل سمعیہ سے ہے یعنی قرآن
 حدیث اور اجماع اور سمعیہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ دلائل سے گزریں شایع سے۔ نیز اس میں مذکور ہے
 کہ عقل اگرچہ کافی ہے فائدہ دینے یقین میں لیکن اہل تحقیق اس پر اعتقادات میں عقائد نہیں کرتے مگر اس
 صورت میں کہ اس کی قوت اور تائید دلیل شرعی سے ثبوت ہو اور اس قوت اور تائید میں طہینان قلبی
 ہے نیز اس میں مذکور ہے کہ اکثر حکماء متقدمین انبیاء علیہم السلام کے شاگرد اور پیڑھے اور وہ جو مشغول ہونے
 کئی امور مخالف شرع کے وہ خرافات متاخرین اور شاذ سے ہے کہ جنکی عقل سلیم نہیں اور پہلو پزیر افتر کیا
 جیسا کہ کتب تواریخ سے معلوم ہوتا ہے **و** بعض علما نے لکھا ہے۔ جو کہ عقل بعض لوگوں کی ہے فائدہ کو
 قدیم کہا اور بعض کی نے حادث کہا اور بعض کی نے انکار صانع کا کیا تو اس کے قول پر اعتقاد نہ ہوا مگر حسابات کا
 شرح ثبوت دی گئی وہی مقبول اور معتبر ہوگی۔ ہمیں کچھ شک نہیں کہ ثبوت تکلیف عقل پر ہے کیونکہ غیر عاقل مکلف
 نہیں صرف عقل واسطے تفہیم اور فہم کے ضروری ہے نہ یہ کہ اپنی طرف سے تجزیہ شیع کرے۔ اگر عقل ہی کافی ہو
 تو حاجت پہنچنے پیچنے کی اور کتا بونکی نہ ہوتی اور نہ حاجت ہونا طرف مہیونکی۔ نیز بونکی باطل ہر اس طرف
 عقل کا شایع ہونا بھی باطل ہے۔ نیز اس میں مذکور ہے جو امور ممکنہ جنکی خبر خبر صادق ہوں پس سبکی مدللہ
 و مسلم بیان کریں ساتھ اس کے ایمان لانا سزاوارت کے واجب ہے ایسا ہر محال ہے جس میں ضرورت ہوتی

کیا جاتا ہے ظاہر ہے پیرا جاتا ہے مثل نفوس کی جنمیں وہم جسمیت اور حیت کا واسطے اللہ تعالیٰ کے ہوتا ہے مثل یہ اللہ اور استواء وغیرہ کی شرح مسلم اور فتح الباری میں مذکور ہے کہ آیات اور احادیث میں دو گروہ ہیں۔ ایک: وہ کایوں قول ہے کہ ہم ایمان لائے اور اسکی مراد طرف خدا کی سپرد ہے دوسرا وہ تاویل کرتا ہے واسطے در کرنے مذاہب باطلہ کے نہ یہ کہ حقیقہ مراد کو پہنچاتے ہیں جیسا کہ تفسیر احمدی میں ہے اور حرف متضاد کو بھی کوئی نہیں جانتا اور انکی مراد خدا تعالیٰ خود جانتے ہیں تفصیل انکی تفسیر احمدی ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵

کا آسان سے اور قطع ہونا بادشاہی کبیری کا اور خرب ہونا گھمونی قسم سے اور برکت کا ہونا زرق
اور عمر میں سدا جی سے اور سوائے اسکے بہت بے گنت امور ہیں جنکی خبر شائع نے دی کر اور بعض امور جو
ہیں ساتھ ذکر کرنے فصل کے مثل حدود عالم اور قدیم باری کی دیکھتے تھے ہیں مثل شریک باری کی کہ نہیں
ظاہر ہوتے واسطے قتل کے یہاں سو گرچہ فکر طویل اور بحث کامل کے اگر ساتھ اسکے انسان مشغول ہوتا تو کسی
سماں کے کام سعل ہو جائیں گے پس نہایت فضل اللہ کا اور رحمت ہوئی کہ اس نے انبیاء علیہ السلام واسطے بیان
کرنے ان امور کے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا آتَيْنَاكَ إِلَّا مَا رَحِمْنَا تَرَاهُمْ يَرْجُوهَا** اور نہیں
بیجا ہمتے مگر رحمت واسطے تمام جانوں کے **ف** اور کافر کا ہر دم ہونا اور تصور دیکھنے عدم قبولی
کرنے ان کے رحمت کو ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلی امت میں مسیح اور خسف تھا اور حضرت کی امت نے
اس سے نجات پائی۔ اور مراد رحمت سے بعضوں نے کہا ہے کہ بیان کرنا منافع دین و دنیا کا ہے اور
اعلم **ف** بنبراس میں مذکور ہے کہ نزدیک شاعرہ کے متکلمین سمجھتا بعد ایسی اشعری کے ہیں یہ ہے
کہ وہ لوگ جو دعوت اسلام کی نہیں سخی پس وہ نجات پانے والے ہیں خواہ زمانے قطع ہونے نبوت میں
ہوں خواہ پہاڑ بلند پر یا کنارہ دریا پر گردان کشتی نہیں جاتی۔ جلال الدین سیوطی نے کہا ہے کہ اسپر اہل
اشاعروں کا اہل کلام اور اصول سے اتفاق ہے اور اسپر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح کی اور آٹھ
آیات سے استدلال کیا ہے بعض دن آیات سے یہ آیت ہے **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا**
پس اس مذکور سے یہ ثابت ہوا کہ بیچ ترک کرنے ارسال ریل کے نفع ہے واسطے مخدق کے تو جواب اس
خبر کا یہ ہے کہ مطلق نجات پانا مذہب جماعت کا ہے اور اس مقام میں اور مذہب بھی میں ایک تو یہ کہ خدا
ہوگا اسکو جو نہ جانے وجود باری اور وحدت باری کو باوجود کثرت دلائل کے دوسرے مذہب یہ ہے کہ خدا
ہوگا اسپر جو غیر اللہ کی عبادت کرے۔ تیسرا مذہب یہ ہے کہ اہل فرقہ و فرقہ دن ساتھ رسول کے آواز
جائیے۔ ابو حریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہوگا دن قیامت کا تو جمع کریگا اللہ اہل فرت
کو یعنی ان لوگوں کو جو زمانہ انقطاع نبوت میں ہوں اور بے عقل و فضل اور بولے اور گونگے کو پہراونکی طرف
رسول کو بھیجے گا اور حکم کریگا یہ کہ تم دو فریق میں منقسم ہو گے ایک اسکی تابعداری کریگے پس وہ اسپر مراد اور
سلامت ہوگی اور جو نہ داخل ہوگا دو فریق میں کھینچا جائیگا طرف دو فریق کی پس اسد فرمایا گئے ہوں یہ فرمائی

کی پس سطح ساتھ پیغمبروں میرے کے بیچ غیب کر دے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اگرچہ ہم تم
 میرے آیت پر مومن آئنا مکتبہ ختی غفٹ سر سنو لا اور یہ حدیث صحیح امام احمد اسحاق بن راہویہ اور
 سید الرزاق وغیرہ نے ذیل موقوف اور نوح سے بیان کی ہے اور یہی مذہب صحیح ہے اسکو جلال الدین
 سیوطی نے اختیار کیا۔ اور مطلق نجات جو اسامہ سے منقول ہے اسکو پر حمل کیا ہے پر معنی ہوا کہ یہ اتقان
 سخت خوف والا ہے اسان میںوں سے جو ساتھ تکلیف طاعت کے اور بچے گناہوں سے ہے واسلام بالعلم
ف عجیبہ حقیقت الجواب میں مذکور ہے کہ احسان اور نیکی انبیاء کے حق میں اور بند رہنا اور سکوت
 ما باپ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے باب میں طریقی ادب اور سنجیدہ اور یہ حکم اولن لوگوں میں بھی جو زمانہ
 انقطاع نبوت میں آئے ہیں اور کسی نبی اور رسول اور کتاب پر ایمان نہیں لائے اور اپنے آبا و اجداد
 اہل اسلام پر دہ باد اہل ذوالیہ و انبیاء پر جو مسلمان تھے احسان لازم ہے اور سکوت واجب ہے
 اور باز رہنا غمناک اور فکر پیچ حکم والدین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے اسباب میں
 بہت سے سالے تالیف کئے ہیں خلاصہ اور نکات یہ ہے کہ ادب ساتھ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واجب
 ہے اور قرآن میں مذکور ہے کہ انذار و نوح و نثار رسول علیہ السلام کو موجب رنج و غضب آہی کا اور خدا تعالیٰ
 نے فرمایا ہے **وَمَا تَكُنْ أَهْلًا بِهَا خَتَّى تَنْفَعَتْ شَيْئًا** اور کتب سیر و تاریخ میں مذکور ہے کہ وقت مرگ چاہے
 زفرم کے ساتھ اپنے لئے توحید انہی کی تھا تو وہی اور صاحب توحید سعید ہے اگرچہ کسی وجہ سے ہو توحید
 اسکی فساد کی شرط یہ ہے کہ انکار نبوت اور کتب سماوی کا جو اور زمانہ فترت میں ہو شیخ جلال الدین
 نے کہا کہ حدیث میں وارد ہے کہ خدا نے والدین رسول علیہ السلام کو زندہ کیا تاکہ وہ دونوں ساتھ
 حضرت کے ایمان لائے اور اسباب ایک جماعت حافظین حدیث سے ہیں خطیب بغدادی اور ابوالقاسم ابن
 عساکر ابو حفص ابن شامین و قرطبی و محب طبری و ابن منیر و ابن سید الناس و صفدی و نامہ روشنی وغیرہ
 ابن شامین پہلی نے بعد از حدیث حاکم کے کہا کہ ابن مسعود سے بھی روایت صحیح ہے کہ رسول علیہ السلام
 سوال کئے تھے شفاعت کرنے ما باپ کے حق میں قیامت میں تاکہ توفیق یوں اسطے طاعت کے وقت وقوع
 امتحان قیامت کے جیسا کہ بہت احادیث میں مذکور ہے۔ محب طبری نے کہا کہ خدا تعالیٰ قادر ہے
 زندہ کرنے مادر پدر رسول علیہ السلام پر تاکہ وہ ساتھ اسکے ایمان لادیں پہر وہ فوت ہو دیں۔ آمین

میان ل فترت و مہاجر یا علی احوال الصلوٰۃ والسلام

اگر ہم خدا کا ہو گا واسطے سید اللہین والآخرین کے تو طبی نے کہا کہ زندہ کرنا اور فوت کرنا اور پدر رسول
 علیہ السلام کو محال و مستح شرع و عقل میں نہیں مگر ممکن ہے اور ہر ممکن پر خدا قادر ہے اور قرآن میں وارد ہے
 کہ مقول بنی اسرائیل کہو نہ کیا گیا اور اسے خبر قاتل کی بیان کی۔ اور خدا نے فرمایا ہے **مَنْ قَتَلَ اثْنًا**
بِإِسْنِ سَبَابِي ممکن ہے زندہ کرنا اور انکا اور امام ابو بکر ابن عربی مالکی فقیہ محدث فرماتے ہیں کہ جہرے نزدیک بہت
 رنج اور ایذا ہے رسول علیہ السلام کے واسطے اس قول سے کہ والدین حضرت کے نام میں ہیں اور حدیث میں وارد ہے
 کہ نہ ایذا و تم زندہ دیکھو بہ وجہ موت کے پس جو ثابت ہوئی حرمت و زنجی کہنے کی بیعت حق والدین علیہ السلام
 دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ زمانہ فترت میں گزرے ہیں اور اہل ذمہ بہشت میں داخل ہونگے شیخ جلال الدین
 سیوطی نے کہا کہ بہت حاجت علامہ صراحت کی ہے کہ امام و پدر رسول علیہ السلام کو دعوت انبیاء کی نہیں پہنچی اور خدا
 تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا** حکم اس قوم کا جسکو دعوت نہیں پہنچی پس اسکی
 موت نہایت پر ہے نہ عذاب کا جاوید اور بہشت میں داخل ہونگے اور یہ مذہب ہمارا ہے در بیان اہل تحقیق شافعیہ
 کے جو امام فقہ ہیں اور شاعرہ ہوام اصول علم کا ہمیں کسی کا خلاف اس میں نہیں اور اسپر امام شافعی رحمۃ اللہ
 علیہ تصریح کی ہے اور اسکے اصحاب اس حکم میں تابع ہیں امام سیوطی نے کہا کہ توضیح یہ ہے کہ امام پ حضرت کے
 زمانہ پیدائش رسول علیہ السلام میں دنیا سے گزرے ہیں والد کی عمر ۱۸ سال کی اور والدہ کی عمر ۲۰ سال کی تھی
 اس قدر طویل میں دین کی جستجو زمانہ چالت اور فقر میں ہو نہیں سکتی پس حکم انعام اہل فترۃ کا نہ کو رہا ہے تاکہ
 والدین حضرت کے اشراف انعام میں داخل ہوں اور سو حد سیدے کسی وجہ اسکی توحید ہو اور کسی کتاب و ربی کی
 اسکے کوئی خبر نہیں اور زمانہ فترت میں برکتیں تو طبی سے خدا کو واحد جانتا ہے شیخ ابن عربی نے نوحات کیہ ہیں
 اہل فترت کے یہاں قسم بیان کئے ہیں چہ قسم اہل محادۃ اہم قسم اہل شغادۃ اور تین قسم اہل شغیت ابی ہیں
 اور اگر وہ سعادۃ وہ لوگ ہیں کہ تو طبی سے خدا کی توحید کے قائل ہیں مانند قش بن ساعدہ اور سعید ابن زید بن
 عمرو کی انکی طریق قتل اور نہ کہ بھی قتل تھا قسم دوم جو نہ البام سے بلا ذریعہ قتل و نہ کر کے خدا کو واحد جانے۔
 قسم سوم کہ انہا سے توحید اور رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم غیب میں قائل ہو زمانہ فترت میں قسم چہارم وہ لوگ
 ہیں جو زمانہ فترت میں تاجدار دین حق انبیاء علیہم السلام پہلے کہ ہوں ختم قسم وہ لوگ ہیں جو زمانہ فترت میں کتب
 سابقہ انبیاء سے سلاحدہ کرے بزرگی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور شرافت دین اسکے کی اور ثواب و اجارہ و نفاہت پران

میں
 جہرے
 نزدیک
 بہت
 رنج
 اور
 ایذا
 ہے
 رسول
 علیہ
 السلام
 کے
 واسطے
 اس
 قول
 سے
 کہ
 والدین
 حضرت
 کے
 نام
 میں
 ہیں
 اور
 حدیث
 میں
 وارد
 ہے
 کہ
 نہ
 ایذا
 و
 تم
 زندہ
 دیکھو
 بہ
 وجہ
 موت
 کے
 پس
 جو
 ثابت
 ہوئی
 حرمت
 و
 زنجی
 کہنے
 کی
 بیعت
 حق
 والدین
 علیہ
 السلام

مایا حضرت پروردگار صدق ہوا اور شرفیہ پائی۔ نہ شتم و نہ شتم وہ لوگ جس کو اپنے ہی پر ایمان لائے
 اور۔ اہل محمد صلی علیہ وسلم کی پالی و ایمان نہ پائی۔ نہ شتم و نہ شتم یہ پیر۔ نہ اہل سعادت میں اور
 اہل شقاوت میں ایک۔ کہ مصلحت ہو حدیث سے بہت تعلیق کے پس یہ بہت مصلحت ہے غائی شلال نظر سے
 دوم مشرک کہ اور دینی دلیل نظر میں قصور ہے پس یہ بہت قسم سوم مصلحت اور دینی نظر اور تعلیق سے
 پس یہ مبنی بہت سے قسم تیسرا مشرک سے مصلحت خلیفہ سے پس یہ بہت ہے۔ اور جو نیچے مشیت الہی کے
 میں ایک کہ مصلحت اور وجود سے مصلحت و نہ حید سے جو حق مصلحت کے غیر کی طرف سوں سے جو
 نہیں کیا قسم دوم نہ کہ لیا سے ساتھ دین نہ کہ۔ نہ ہم قوت مرن کی لیکن طریق حق سے مصلحت کھائی قسم سوم
 مصلحت سے اور تمام قوت نہ کہ لیکن اس قوت میں ضعف ہے نہ نسبت غیر کی جو ادبہ فائق ہے پس یہ تمام
 قوت سے اتنی میں سے تمام اقسام اہل فتنہ ہیں۔ جو درمیان ادبیں، درنوع مایہ سلام اور درمیان مینی
 اور محمد علیہ السلوٰۃ السلام کے گھر سے جس نام ہو غلام ہو اقیات کا **ف** تفسیر کہ اور شیخ دہلوی نے نیل
 ایمان نامی میں کہ۔ کہ شکر فتنہ کا اور شکر فتنہ مصلحت مایہ سلام کا اسمان نہیں آئے نہ حید۔ کا فیل فتنہ
 مازد تو آ رہے وغیرہ کی نہ کہ مصلحت نام مصلحت سے مدید و مانے ہیں کہ۔ باپ رسول علیہ السلام کے گھر بہت
 سوسے مصلحت فاری تہیج نے کہا کہ جو تہیج۔ مکی سے جو تہیج کہ مان پر فتنہ۔ وہ بہت کہی نہ
 گھر پر سوسے لیکن نہ کہ ہر گز ایمان نہ نہ۔ وہ مصلحت فاری سے ایک رسالہ جواب شیخ مصلحت فاری میں بل
 سے تالیف کیا ہے۔ انفرض علماء کے مین فاری میں ایک کہ فتنہ کا ہے دو سہ ایمان کا مینہ رکت و نہ بہت
 ہے۔ شامی میں یہ۔ مدد مقام میں مذکور ہے۔ بہت مقام باب نکاح کا فتنہ یہ ہنر اور مین فاری کا فتنہ
 کلیہ بیان کیا ہے کہ جو نکاح اہل سلام میں صحیح ہے۔ بہت نکاح اہل کفر کا یہی صحیح ہے کہو کہ خدا نے فرمایا کہ
 بی بی ابولہب کی اٹھا خوالی امیر مین کی اور حدیث میں مردی ہے کہ میں نکاح سے مولود ہوں نہ نکاح کی مینی
 زنا شامی میں مذکور ہے کہ اس میں نہیں ہے اس نکاح اہل کفر کی جو اسلام میں حرام ہے یعنی نکاح جو نہ مصلحت
 اسلام ہے رسول علیہ السلام نے نام اس کا نکاح رکھا۔ پر شامی میں مذکور ہے کہ یہ سوال نہ کیا جاوے کہ
 اس میں ہو ادب ہے اسے تھا خدا کے اس کلام کے کفر باب رسول علیہ السلام پر حال گزندگی ان کی اور ایمان
 اور نکاح حدیث ضعیف میں وارد ہے۔ پر صاحب شامی نے جو بیان کی۔ کہو کہ ہم کہتے ہیں کہ حدیث نکاح نام رہے اسے

سہ
 ایک تہیج میں ام
 ایک مصلحت ہے

کہ طہری را بدینیم در این مساکر نے روایت کی ہے کہ دریا حضرت علیہ السلام نے کہ میں صحیح سے پیدا ہوں اور
 نہیں میں ذمہ لے لیا گیا شرع آدم علیہ السلام سے یہاں تک میرے باپ نے جھک جانا اور کوئی چیز نہ جاہلیت
 جھک نہیں چوٹی اور زندگی اور کی بعد موت کے سنائی صحیح کی نہیں جو زمانہ کفر میں واقع تھا اور بھی زندگی
 اور ایمان اور سنائی نہیں اوس چیز کے جو حقہ کہ میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ باپ حضرت علیہ السلام
 کے بعد پرفت ہوئے اور بھی سنائی نہیں اوس حدیث پر جو صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ بیٹے رب سے اذن طلب کیا
 واسطے بخشش باپ اپنے کے پس جھکوا ذن ندیا فی سنائی نہیں اوس حدیث مسلم کے جو ایک آدمی نے کہا کہ اے
 رسول خدا اصلی صلی اللہ علیہ وسلم میرا باپ کہاں ہو کا فرمایا دوح میں رب وہ اس گیا پھر بلایا اسکو فرمایا کہ میرا باپ
 اور میرا باپ دوح میں تو جواب یہ ہے کہ تمہاری زندگی بعد زمانے ان دو حدیثوں کی کوئی نہ
 احیاء والدین علیہ السلام حاجۃ الوداع میں واقع ہوا تھا کوئی سوال کرے کہ ایمان وقت سعادت مذات کے
 کتبہ نفع نہیں آیا پس طہر جد موت کے ایمان نافع ہوگا جواب یہ قاعدہ بیع غیر منقوضت علیہ السلام کے
 ہے اور زندگی الدین علیہ السلام میں خاصہ حقارت کا ہے یا کرام اور تعظیم علیہ السلام کی ہر اور تمسک الیہ
 میان کرنی نجات والدین علیہ السلام پر اسطر سے کہ وہ زمانہ ذنات میں گزرے پس نہاؤں کی قواعد شامہ
 پر ہے کہ شخص فوت ہوا اور اسکو موت انبیائی جو بھی پس وہ نجات پر مرگیا لیکن ماترید یہ کہتے ہیں کہ شخص فوت
 ہو پہلے گزرنے ایک مدت کے جس میں تامل ہو سکتا ہے اور انے ایمان اور کفر کا اعتقاد نہ کیا پس دوسرے کوئی
 عذاب نہیں بخلاف اوس صورت کے جو اعتقاد کفر یہ کیا یا فوت ہو بعد گزرنے مدت کے جس میں فہم اور تامل کر سکتا
 ہے اور یہ اعتقاد نہیں کیا پس دو ذام میں مانع ہے اور جلدی لوگ ماترید یہ سے موافق اشعریہ کے ہیں اور امام
 اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تاویل کرنے میں اور امام کا یہ قول ہے کہ کوئی شخص عقلمند جہالت خالق میں مفہم
 نہیں پس تاویل یہ ہے کہ بعد بخت نبی علیہ السلام کے سجدہ زبیر شیخ ابن ہمام نے اسکو کتاب تفریر میں غلط
 پسند کیا ہے لیکن شریعہ یہ کہ وہ شخص معتقد کفر نہ ہو کہ امام نووی اور امام فخر رازی نے تصریح کی ہے کہ شخص پہلے
 بعثت پیغمبر اسلام کے مشرک فوت ہوا پس وہ دوح میں ہوا یہ نفس لایہ عمل کیا ہے اور ان احادیث کو جو مذہب
 اہل فرت میں وارد ہیں صحت سے بخلاف اوس حدیث کے جو نہ مشرک ہے اور نہ موجد بلکہ مقل کی جہت سے خلعت
 میں ہے پس میں خلعت ہے اور بخلاف اوس شخص کے جس نے راہ حق معلوم کیا مانند قس بن ساعدہ اور زید

عمر بن نفیل کی کیونکہ اونکی نجات میں عقاب نہیں بنا بڑے پغلاں کا گنجل ہی میں بہہ نہ گیا باپ حضرت
 علیہ السلام کے ایک دو قسم ذکر سے پہلے محال کلام یہ کہ جن میں قیاس کیا کہ یہ مسئلہ لائق ذکر کے نہیں مگر ساتھ
 زیادتی اور پامنا یہ مسئلہ ضروریات سے نہیں جسکی جہاں سے ضروریات قرار دیا قیامت میں سوال ہو پس اس مسئلہ کی
 زبان کو کھلم سے موائے خیر کے بند کرنا بہت ہے اور سالم تر۔ اور تمام دوسرے یہ ہے کہ باب مرتد میں مذکور ہے
 کہ توبہ وقت نا اعلیٰ کے درست ہے اور ایمان وقت یاس کے مقبول نہیں اور دلیل قبول توبہ پر یہ آیت ہے
 هُوَ الَّذِي يُقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ اَوْ يَتُوبُ عَلٰی سَيِّئَاتِهِمْ اَوْ يَتُوبُ عَلٰی سَيِّئَاتِهِمْ اَوْ يَتُوبُ عَلٰی سَيِّئَاتِهِمْ
 توبہ مقبول ہے اور منسوب ہے طرف حنفی اور شافعی اور مالکی کی اور طاعلی قاری نے شرح ضروریات میں اس کو
 قوت دی ہے اور ہنر باب نماز جنہاں میں بسط سے ذکر کیا ہے۔ اور ایمان یاس اور یاس میں نہیں مذکور بل محض
 یہ ہے کہ وقت غزوہ اور معاینہ عذاب پہنچ گئی کے ایمان لانا کچھ نفع نہیں دیتا کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے فَمَنْ يَتُوبْ
 يَتُوبْهُمْ اِنَّمَا لَهُمْ لَئْسَ اَوْ اَبَا سَنَأَعِدُّ لِّلْمُنَافِقِينَ فَمَنْ يَتُوبْهُمْ اِنَّمَا لَهُمْ لَئْسَ اَوْ اَبَا سَنَأَعِدُّ لِّلْمُنَافِقِينَ
 میں زندگی نے روایت کیا ہے اگرچہ اس میں مخالف ہے شیخ علی الدین ابن عربی صاحب نو حاتم کی کہ فلا بد من توبہ
 کتاب زواج میں کہا کہ ہم اگرچہ معتقد ہیں ابن عربی کی بزرگی کے لیکن قول اس کا مخالف شرع مردود ہے کیونکہ
 عدالت سے انبیاء کے کسی کو نہیں اور بعض کتب ابن عربی پر تصریح کی گئی ہے کہ فرعون ساتھ ایمان اور قارون کے
 دو شخص ہو گا جب کلام اس کی تلف ہونی تو مستحب کیونکہ وہی کلام ہو سکی جو موافق نہ ہو لایا نہ دیکھ ہے در
 قول مخالف شرع مردود و ہت۔ بہر تردید میں بہت طویل لیا اور کہا کہ قوم یونس قاعدہ ایمان باس سے
 مستثنیٰ اور الگ ہے کیونکہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مگر قوم یونس کی اور استثنا منسل ہے اور ایمان اور کھانا
 معاینہ عذاب کے ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ کرامت اور خاصہ نبی اوس قوم کا ہے جیسا کہ توضیح اس کی یہ ہے
 کہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا نے بزرگی اور اکرام کیا ساتھ زندہ کر کے مایاب دیکھ جی کہ ساتھ ہمارے
 ایمان لائے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے اور قرطبی وابن ناصر الدین حافظ علیہ السلام وغیرہ نے حدیث کی تصحیح
 کی ہے۔ پس نفی منہ ساتھ ایمان کے بعد موت کے ہونے اور یہ طعن قاعدہ مذکور کے ہے واسطے اکرام اور
 تعظیم خاص نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چنانچہ متوفی ابن ارساں واسطے بیان قاتل کے وقت موسیٰ علیہ السلام میں
 زندہ ہوا۔ اور عمار عیسیٰ علیہ السلام سے مردے زندہ ہوئے ایسا ہی ایک حماقت مردگان سے خدا تعالیٰ نے

برکت و دعا حضرت علیہ السلام سے زندہ کئے اور تحقیق صحیح ہوئی یہ بات کہ خدا نے تعالیٰ نے بعز و بوجہ کو
 واپس کیا حضرت کی دعا سے تاکہ ملی کرم اللہ وجہہ نے عمر کی غاڑا واکھی جیسا کہ سوچ اور وقت بعزت کے واپس
 ہوئے ایسا ہی واسطے اکرام نبی علیہ السلام کے باب اذکے زندہ اور ممکن ہوئے بعد گزرنے وقت کے تمام ہوا
 خلاصہ شامی کا۔ یواقیت ابوہریر میں مذکور ہے کہ فتوحات مکہ کے ۶۲ باب میں بیان ہے کہ بجا قسم ہمارے
 ہمیشہ دفع میں رہینگے کسی حاجت نہ ہونگے۔ قسم اول تکبر مانڈ فرعون اور نمرود اور ابلیس کی اور ثلث اور دہم
 مشرک جو ہم معطل یعنی کرنا منع چارم منافق ہمیشہ دفع میں رہینگے جنوں سے ہوں یا آدمیوں سے پس کذب و
 افترا ہے جو کہ کہ ابن عربی ساتھ قبول یا ن فرعون کے قائل ہے اگر یوں ہوتا تو کسی نہ کہتا کہ فرعون نبی
 ہمیشہ رہنے والے پس وہ قول اور سپر علی اور مدسوس ہے الحاق کیا گیا جیسا کہ خطبہ کتاب میں اسکی طرف
 اشارہ گذرنا شیخ قاضی ابوبکر اتھالی کہ تابع ہوا جو قائل قبول یا ن باس کے تھے پھر جمع کیا اور فتوحات مکہ
 اخیر کی تالیف ہے اس سے فایع ہوا ہے بیخ سال پہلے مرگ کے اور اجماع منعقد ہوا اور پدم قبول یا ن فرعون
 اس سے دور ہوا و بیخ اس قول سے کہ فرعون کو ابن عربی مؤمن کہتا ہے تمام ہوا خلاصہ یواقیت امام شہرانی کا
 جو تیس واسطے سے ابن عربی کہ نمینہ ہے۔ اور امام شہرانی علیہ السلام نے لکھا کہ میرے ہی ابن عربی پرستان ہے
 اگر جو کہ کہ ابن عربی کہتا ہے کہ اہل دفع ہمیشہ مرگ میں رہینگے۔ امام شہرانی رحمۃ اللہ علیہ یواقیت ابوہریر
 بیان کرتے ہیں کہ حدیث اور حقیقت وہ چیز ہے جو زبان و خبر و ساری عقل و ہدایت پر احکام سے آئی ہو وہ
 احکام جو ان میں کچھ نہیں ان قول کرنا اور ان لینا اور نکالنا ہے نہ بڑا اسکا جیسا کہ معجزات میں یہ بیان ہوا۔
 کہ انکو اگر مٹائیں تو کون سا کلمہ کہ ان سے متعلق ہوں نہ کہ یہ ہونا میری طرف ہوتا اور یقین سے معلوم ہے یہ بات کہ
 کہ ہر انسان سرور اپنے مال و انجام سے جاہل ہے اور بھی باہل ہے کہ کمان انتقال کر گیا جیسا کہ اسباب شقاوت
 اور سعادت سے جاہل ہے اگر رسولوں کا بیٹھا نہ تا تو فرق در میان طاعت اور معصیت کے معلوم نہ ہوتا اور
 کوئی ایک اہل دو فن مقدس نہ دوسرے اتنا نہ کیا جاتا پس معلوم ہوا یہ امر کہ ارسال رسولوں کا اسد
 کی طرف سے بند و نہر ایک حجت ظاہر قائم ہوئی ہے اور نیکی و بدعت نہیں ہوتا کوئی ایک مگر قسمت علی
 آہی میں واسطے انبیاء علیہم السلام کے سنانے ابلغ اور ظاہر ہدایت کے کچھ نہیں کیونکہ وارث ہے انکے لا ینفک
 عن انکھبث الہ اور اسطیح مگر کہہ کہ میں میں غیر کو کوئی دل نہیں سوائے اسکے نہیں کہ ابلیس غیر مہرب

کہ جابلو شکایہ قول کہ ہے برگزیدہ سنا جائے کہ شرع میں قتل کو کوئی عقل نہیں کچھ بہت قول الہی نہیں قول نبی نہیں
 قول علمائے قدیم نہیں قول عقلائے ماضی و حال نہیں کسی مسلمان فلاسفہ کا مقولہ نہیں کہ شرع میں قتل کو کچھ عقل
 نہیں پس یہ تمام رہبر کا بیان صرف وہم اور خیال رہبر کے سے ہے اور بطلان قول اسکے کا یہ وجہ روایات
 مذکورہ کے اخیر میں انفس سے عقل و نقل سے بعید ہے کہ ایسے یادہ گوئی تا بجداری کیجاوے اور تعمیل حکم خدا و رسول
 خدا کو ترک کیا جاوے نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ هَذَا الشَّيْءِ لَكَدَّ آبِ نَازِطٍ سَهَابِ عَرَبِيٍّ زَبَانٍ مِنْ اَوْنَانِ
 قرآن مجید کا عربی زبان میں یہ دو نوسیلے صرف اجتہاد نہیں بلکہ قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت ہیں پس جو شخص
 قرآن و حدیث و اجماع سے انکار کرے یا رشتہ دہائی سے دور ہو کر گمراہی میں داخل ہوگا تو لکھ (صفحہ ۲۰۱) براہ میں
 انسان کو شک پیدا ہو اسکی نسبت آغضو علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے دیکھو تو تندی بروایت تمام
 حسن علیہ السلام دَخَّ مَائِدِيْكَ اِلَى مَا لَا يُؤْنِيْكَ - اَقُوْلُ بِتَوْقِيْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی نَازِطٍ سَهَابِ عَرَبِيٍّ زَبَانٍ مِنْ
 حُرَيْنِ مَعْلُوْمٍ اَبْلِ سَلَامٍ کو تو اتر سے یہ حکم پہنچا ہے قرآن و حدیث و اجماع مجتہدین نے ہمیشہ ہوئے کہ
 یہ ناز بہت معلوم اور کیجاوے اس میں تعمیل حکم شرع کی ہے اور یہ حکم کی نہیں تاکہ وہ یہ بہت حدیث و اجماع کیجاوے
 اسکا مرثک میں داخل کرنا صرف وہم و خیال بہن اسلام کا ہے جو بہر اسلام سے منہ رہے دور سے فائدہ
 سدا نہ سکے پوری حدیث سے فائدہ نہ نکالے یہ وہ ناز بہت سے نقل کیجاتی ہے وَسَيُخَيِّرُكَ بَيْنَ عَيْنَيْكَ قَالَ خِيَرْتُكَ بَيْنَ
 اَبْلِ سَلَامٍ وَ اَبْلِ اَحْمَدُ وَ اَبْلِ الشَّامِيِّ وَ اَبْلِ الدَّارِ حَتَّى الْفَتْخَانِ اَبْلِ اَبْلِ اَبْلِ
 روایت ہے حسن بعلی رضی اللہ عنہ سے کہ کہا یا رکھی جینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یعنی بلا واسطہ یہ حدیث
 جیمہ و اوس چیز کو کہ شک میں ڈالے بلکہ دلیل کر طرف اوس چیز کی کہ نہ شک میں ڈالے بلکہ اس واسطے آخری باعث
 اطمینان دل کا ہے اور باطل باعث شک و تردد کا ہے نقل کی یہ حدیث اور ترمذی اور نسائی نے اور دین کی
 راوی نے پلا جملہ یعنی دَخَّ مَائِدِيْكَ اِلَى مَا لَا يُؤْنِيْكَ وَ مقصود یہ ہے کہ پرہیز کر۔ ثبوتات سے
 یا معنی یہ ہیں کہ جب یاد دے تو اپنے دل کو کہ ہو شک کرنے والا ایک چیز میں قسم اتوال و اعمال سے جو جوڑا ہو
 اور اتنا حال کر طرف اوس چیز کی کہ شک نہ رہتا ہو اسلئے کہ شک ہونا ایک چیز میں علامت اوسکے باطل ہونیکی ہے
 اور اطمینان علامت حقانیت کی ہے پس یہ قاعدہ ہے واسطے پہنچانے حسن و قبح اور حل و حرمت یک چیز کے

و لیکن یہ تحقیق ہو ناگزیر ہے فتنوں میں کہ جو راستہ ہون ساتھ تقویٰ اور عدالت کے صحیح نبی غازی لوگ یاد کرنے
 ماز میں تاجدار می حکم خدا و رسول در جامع مجتہدین اور بزرگان دین کی آیتے میں صرف وہم دکان ٹوٹیک
 کے پیو نہیں جیسا کہ رہبر کا حال کہ اپنے نفس کا مطیع اور پیرو ہے اور اسکی تقلید کرتا ہے اور اسی پر عمل کرتا
 آیت جو آٹھویں سیدہ سے رہبر نے نقل کی ہے صادق آتا ہے کیونکہ اس کی کلام کو کوئی تبدیل کرنے والا
 نہیں بلکہ خداوند کریم اپنی کلام کا خود محافظ ہے جیسا کہ شلہ کیا **وَمَا تَلَا تُمْ لَکُمْ فِطْرُونَ** ترجمہ آیت کریمہ کا
 آٹھویں سیدہ کہ جسکو رہبر لایا تفسیر نبی سے نقل کیا جاتا ہے کہ اہل سلام کو اس کا مطلب واضح ہو جائے
وَإِنْ يُطِيعُوا أَمْرًا مِنْ بَرِّ الْأَرْضِ مُشْتَرِكًا راکہ مردوں نے زمین اندیشی کفار و جہلہ کو
 مرد ارض کلاست یعنی اگر مطیع شوی اکثر اہل کہ **رَا يُضِلُّوْکَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** گمراہ گردانند تر اندا ہسکہ خدا
 میرسد **إِنْ يَتَّبِعُونَ** پیروی نیکنند این گمراہ **إِلَّا الْفَلَقَ** مگر ان خود را و گمان ایشان آن بود کہ مردان
 برحقند **وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَتَّبِعُونَ** نیستند ایشان الا کہ دروغ سے گویند مرد سے دلیل مرد اور تحرم
 بخار و انتساب فرزند بوسے و اتحاد شریک در عبادت و سے **إِنْ تَتَّبِعْهُوَ** اگر تم را تو دانا ترست
مَنْ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بالکس کس گم نشود از راه و سے **وَهُوَ** اوست و انا تر با مقتدا بین براہ یا فتنگان
ف خطاب مرد و کائنات علیہ الصلوٰۃ و السلام کو ہے اور مرد اس سے امت ہے۔ معالم التشریل میں مذکور ہے
 کہ اکثر اہل زمین تھے اور گمراہی کے اور بعضوں نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ کفار نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین سے مردار کے
 کھانے میں جھگڑا کیا اور کہا کہ تم کھاتے ہو وہ چیز جو تم قتل کرتے ہو اور تم نہیں کھاتے وہ چیز جسکو اس نے مارا پس خداوند
 کریم نے فرمایا کہ اگر تو پیروی کرے اکثر اہل لوگوں کی جو زمین میں ہیں یعنی تاجدار می کرے تو ان کی کھانے مردار میں
 تو تم کو رستہ اسد سے گمراہ کریں گے اور نہیں تاجدار می کرے کسی شکر کی گمراہ چکان اور ہوائے نفس کی بصیرت قتل ہے وہ نہیں
 تسک پکڑتے نہیں وہ مگر حقیقت بولتے ہیں تیرا ب زیادہ جانتا ہے اون لوگوں کو جو اس کے رستہ سے گمراہ کرتے
 ہیں یا گمراہ ہوتے ہیں مردہ بہتر جاننے والا ہے ہدایت والوں اور گمراہی والوں کو پس ہر ایک کے بدلہ دینا موجب و کے
 اشتقاق کے **ف** اس آیت کریمہ سے یہ ثابت ہوا کہ تاجدار می کفار و جہلہ کی جو کفر اور شرک و گناہ کے اسیان
 کرین گمراہ و اور یہی تقلید کفار و جہلہ کی شرع میں مذموم ہے نہ وہ تقلید جو مجتہدین کی غیر مجتہد کرتے ہیں کیونکہ وہ
 اطاعت خدا و رسول خدا میں مندرج ہے کافی البتہ اسی قول **حَضُّوْا قُلُوبَکُمْ** ہونا شرط نماز ہے **لَمْ أَقُولُ بِمُتَوَفِّقٍ**

[illegible]

[illegible]

یہ ہر زبان کیا اس حدیث کو معنی حدیث کے اختلاف میں جالیس قول میں ایک یہ کہ حدیث متکثر معنی اس کے غیر معلوم میں ذکر
 یہ کہ مراد سات سے حدیث متکثر کی نہیں بلکہ اس میں سانی کی لیکن یہ حدیث کے مخالف ترمذی یہ کہ مراد سات قرأت میں یہ
 ہی بیچ ہے چاہے کہ مراد تبدیل و دفع کا ہے یا چونکہ یہ کہ مراد تغیر تقدیم و تاخیر ہے چہ جائیکہ مراد تغیر یا دلی و دلی فرق
 سے ہے سنا ان یہ کہ مراد تبدیل کلمے سے تمام کلمے ہے یا سات وجوہ میں یا مراد امر و نہی خلال حرام حکم مشابہ و متشابه
 میں یا حکم تو حدیث صفات و غیرہ میں الخ چونکہ حدیث مذکور متکثر ہے پس یقیناً تسکین کے ہر کوئی کہ جب جہاں اردو جو اس میں لابل بل
 علاوہ یہ کہ اگر آدمی زبان میں غار و اد و جز و ہوتی تو ضرور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہوتا چونکہ منقول نہیں ہوا
 حاجت کے غیر عرب کو اس سے جیسے سلمان فارسی وغیرہ میں معلوم ہوا کہ قول رہبر کا باطل ہے علاوہ یہ کہ حدیث مذکور یہ وجہ
 قول جمہور کے خبر و امر غیر متواتر ہے اور کلام لفظی الہی ہیں کسب کو دخل نہیں تو اس سے منقول ہے پس محدث سے غیر
 متواتر لفظی متکثر سے منسوخ نہ کیا جائیگی اور تغیر و تبدیل کیا جائیگی کیونکہ لفظی الہی متکثر نہیں ہوتا چنانچہ یہ کلام معقول و
 معقول میں مثبت ہے کہ لایعنی علی من لا یقل علیہ وسلم اور پہلے مقدمات میں یہ بیان ہوا کہ لفظ قرآن کلام الہی میں کلام خلق
 کی نہیں جب قرآن مجید کلام رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ ہو تو صحابہ کبار کی کلام کیونکر بنایا گیا اگر حدیث کے پاس لابل
 قطع نہیں تو پیش کیے تاکہ قطع نہ کیا دے اور قرأت سب سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں اور نہ اس میں کوئی حدیث وارد
 اور نہ کوئی قول صحابی کہ ہر ایک یہ قرأت سب سے اماموں قرأت سے جو سات میں تو اس سے متکثر کہ انی الاتقان بلکہ صاحب اتقان
 نقل کیا ہے یہ حدیث ابن مسعود ان علی سبعة اُحرف کے وہ قول میں علمائے اختلاف کیا کہ صاحب
 عثمانی نے نشان ہیں یا نہیں ایک جماعت فقہا کی تائید قبول کی کہ کوئی نہ صحابہ اتفاق کیا کہ ہر ایک صاحب عثمانی سے منقول تھا ابالی بکرید
 رضی اللہ عنہم و غیرہ کے متروک میں و اکثر علما کا یہ قول ہے کہ متروک ہوجب ہر حرف سب سے ہوا و صاحب عثمانی نے جمیع اوس
 عرضہ کو جو جبریل علیہ السلام نے اخیر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے وفد کیا اور عرضہ اخیر سے کوئی حرف متروک نہیں
 آج ہازی نے لکھا کہ یہ قول صواب ہے کہ جواب فرقہ اول یہ ہے کہ قرأت حروف سب سے فرض و لازم است پر نہ تھی
 لکھا قول جواز اور رخصت کا تھا۔ جب کچھ اختلاف لوگوں کا معلوم کیا تو اتفاق بات پر کیا کہ قرأت قرآن کی عرضہ اخیر میں
 وہی مکتوب کیا دے اور غیر مکتوب نہ کیا دے اور اس میں صحابہ سے کوئی گناہ صادر نہیں ہوا اور نہ اگر ای پر اتفاق کرتے ہیں
 آرا میں الہی شیعہ طریق ابن سیرین سے اس سے عبیدہ سلیمان سے روایت کیا ہے کہ کہا قرأت وہ قرأت جو رسول خدا صلی
 علیہ وسلم پر وقت رعت کے دنیا سے عرض ہوئی یہ وہی قرأت ہے جو لوگ اس کو آج دن پڑھتے ہیں و زید بن ثابت عرضہ میں
 حاضر تھے اس وقت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم نے زید کو کہنے پر مین کیا لفظ انتہی مختصر حضرت عثمان وغیرہ معنی متیم
 پر کوئی اعتراض اور شبہ وارد نہ ہوا اس لئے متبرک نے دروازہ اختلاف کے باقی قرأت حروف متروک ہوئی فقط اور مراد لکھ

اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ تَرْجُمَةُ كُلِّ نَبِيٍّ مِّنْ قَبْلِهِ لِيُحْكَمَ عَلَيْهِمْ كَمَا كَانَتْ قُرْآنُكُمْ
 وَهَاجِلٌ بِعِلْمٍ دِيْنٍ زَوِيْدٍ لِّسُنَّتِ الْاِجْمَاعِ شَيْءٌ اَبْتَعَدَ كِتَابُكُمْ اِيَّائِي مِمَّا كَانَتْ قُرْآنُكُمْ
 بَعْدَ مَا نَجَّيْتُ اِيَّادَ اَيَّاتِ الْاَكْثَرِ يَزِيْدُ بِاِيَّامِكُمْ كَانَزُوْلُهَا - اَوَّلُ اَيَّامِ الْاَنْبِيَاءِ اِيَّامُ سُنَّتِ كِتَابُكُمْ كَمَا كَانَتْ قُرْآنُكُمْ لَوْحِ مَحْفُوْطٍ
 رَاتٍ قَدَرِ مِائَةِ رَحْمَانٍ مِّثْلِ سَمَانٍ دُنْيَا رُوْدُ تَرْجُمَةٍ لِّكُلِّ نَبِيٍّ مِّنْ قَبْلِهِ ۲۴ يَّامًا ۲۵ سَالٍ فِيْ مَجْلَدٍ خِلَافِ كِتَابِكُمْ لِيُحْكَمَ عَلَيْهِمْ
 عَلَيْهِمْ بِمَنْزِلِ الْاَنْبِيَاءِ الْاَتَقَانِ بِمِثْلِ مَوْرَدٍ لِّلْاَتَقَانِ كِتَابُكُمْ لِيُحْكَمَ عَلَيْهِمْ بِمَنْزِلِ الْاَنْبِيَاءِ الْاَتَقَانِ بِمِثْلِ مَوْرَدٍ لِّلْاَتَقَانِ
 تَقْرِيرُ طَبْعِيٍّ كَمَا يَكُنْ كِتَابُكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ تَرْجُمَةُ كُلِّ نَبِيٍّ مِّنْ قَبْلِهِ لِيُحْكَمَ عَلَيْهِمْ
 وَغَيْرِهِمْ مِمَّا مَوْجِبُ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ
 اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ اَوَّلِ سَبْعَةِ اَيَّامٍ
 آسَانِيٍّ اَوَّلِ رَحْمَتِ سَاتِ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ كِيْ حُرُوفٍ
 وَطَبْعِيٍّ لِّوَلَدِ اَتِيٍّ سَلِّ لِفَاظِ لَفْتِ رَسُوْلِ نَدَا اَصْلِيٍّ مَدَايِدِ طَبْعِيٍّ لِّوَلَدِ اَتِيٍّ سَلِّ لِفَاظِ لَفْتِ رَسُوْلِ نَدَا اَصْلِيٍّ
 عَلَيْهِمْ سَبْعَةِ اَيَّامٍ كَمَا يَكُنْ كِتَابُكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ تَرْجُمَةُ كُلِّ نَبِيٍّ مِّنْ قَبْلِهِ
 دُوْدُ رَسُوْلِ الْقُرْآنِ سَابِعَةِ اَيَّامٍ مِّنْ مَّخْصُومٍ مِّمَّا يَكُنْ كِتَابُكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 مَرَدِّ سَاتِ نَدَا هَبْ حَضْرَتِ عُمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَفْتِ قُرَيْشٍ نَبِيٍّ اَيَّامِ كَثَرِ الْقُرْآنِ نَزَلُ مَوْدُوعِ رَسُوْلِ الْاٰخِرَةِ كَمَا يَكُنْ
 جَمِيْعَةُ رَسُوْلِ الْاَنْبِيَاءِ اَتِيٍّ قَوْلٍ بِهَكَذَا لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 يَا خِلَافِ اَتِيٍّ قَوْلٍ بِهَكَذَا لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 حُرُوفٍ سَاتِ قُرْآنٍ مِّنْ طَبْعٍ وَطَبْعٍ مِّنْ طَبْعٍ اَتِيٍّ قَوْلٍ بِهَكَذَا لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ
 عَرَضَاتِهِ كَوَجِبِ مِّنْ طَبْعٍ مِّنْ طَبْعٍ اَتِيٍّ قَوْلٍ بِهَكَذَا لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ
 خَامِ اَتِيٍّ قَوْلٍ بِهَكَذَا لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 رَسُوْلِيٍّ - اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ
 رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 سَعَةِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ
 حَضْرَتِ عُمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَفَاتِ دُوْمِ مَسْرُوعِ كِتَابِكُمْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلٰی سُبْحَةِ آخِرَةِ يَوْمٍ مَّوْجِبٍ فِيْهِ
 دُوْمِ رَسُوْلِ مَدِيْنَةِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ اَوَّلِ مَجْلَدٍ خِلَافِ

سے کہ باقی مصاحف مختلف اور نسخ مختلف جلائے جاویں یا پارہ پارہ کر کے دفن کیے جاویں دیباچہ اور مرقعہ کر کے
 سنا علی بیٹا ابی طالب یعنی امین سے کہ فرماتے تھے اے گروہ لوگوں کے خدا کے عذاب سے ڈرو اور محتاط رہو میں اس دن کے محرم
 طعن کر چکا اور جو تم قول بلا مصحح قسم کر خدا کی کہ نہیں جلا یا مصحح کو گر جاری جماعت یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور عمر
 روایت کیا ہر سید کہ لہا دیا علی رضی اللہ عنہ نے کہ اگر میں دشمن میں لی ہوتا تو البتہ مصحح میں وہ کام کرتے مانتا اور جو کہ
 جو عثمان رضی اللہ عنہ کیا مصحح میں ابی اس بن بلال کہہ کہ حکم کرنے تحریر مصحح میں جو ثابت ہو کہ جلا نا کتابوں کا کہ نہیں
 اسما کے ہوں جاری ہے اور یہ تنظیم کر دے اسلئے انکا اور بچا کر نیچے آنے قد نزلے زمین پر لانے سے اور عمر اپنے باپ کے
 معاویہ کتاب کی کہ ملاؤس پاس جب جھینڈے دریا جمع ہو اور ہم اللہ انہیں ہوتی تو جلا دے اور وہ بن زبیر نے کہا بقیہ
 کی یوم حر میں یعنی جنگ ینہ حر میں جلیل اور ہم ان بنی جلیل مصحح کے وہ جلتے میں نزل جلا دیا یہ ہر سید ہوا کہ
 ہے کیونکہ یہ خلیفہ ثالث کے مشکوہ اور جہاد سے تھا گویا اسی کا اتفاق ہوا اور ابو بکر قاضی نے کہا کہ تبار زبان اما مویہ کے
 روا ہے واسلئے بادشاہ کے جلا نا مینو لکھا خیر قن ہو جبکہ اجتہاد اسکا طرف اس امر کی پہنچا اور یہ مصنفین اتفاق میں بھی موجود
 ہے ہم ہوا انصار قرطبی کا اختصار جو مصنف اسکا مالکی اور صاحب القن شافعی اور ذہبی عثمان رضی اللہ عنہ سے یہ
 ثابت ہوا کہ تلاوت اور کتابت اور لفظ اور صوت قرائت کا دیر عہد قدیم نہیں اگرچہ لفظ اور کتب قدیم جیسا کہ انا نذر اور
 ہے اور ان جو اس حالت کو قدیم کہتے ہیں نہ قدیم شنیوہ کی بلکہ انانی القرطبی و مختار میں مذکور ہے کہ کتابیں بولانی
 نفع کے نہیں دیکھا خدا اور فرشتوں اور پیغمبر کے دوسرے جادیل و ربانی کو جلا یا جاد اکا بانی جاری میں نبی ہاویں ہوا
 کچھ جو نہیں و زدن کرنا بہتر ہے جیسا کہ انبیاء میں شامی سے مذکور ہو کہ جیسا انبیاء اور اولیاء میں بعد موت کے اور طبع حتمی
 کتابیں جولایق نفع کے نہیں کیونکہ دفن کرنے میں کوئی غل و تقسیم تصور نہیں کیونکہ بہر مخلوق کے زمین میں مافون ہوئے
 ذخیرہ میں کو ہے کہ جب قرآن مجید کہنے اور فائدہ اور ہائیکے لایق نہ ہو دیکھل ہو پڑنا تو انکے سے جلا یا جاد و ا طریق اسکی
 اشارہ کیا اما محمد نے اور ساتہ کے عمل کرتے ہیں ہم اول و سکا دفن کرنا کہ وہ نہیں ضرور اریہ ہے کہ پاک کیرے میں لکھ
 لحد میں رکھا جاوے کیونکہ دامنہ میثاق الہی سے سید قمارت گریہ مستغفہ ہو کچھ خوف نہیں اگرچہ ابویوں کے کہ پانی سے
 دہکر اسلئے تنظیم کام الہی کو ایسے تمام بالذہر میں رکھے جو غبار و نجاست اور اس سے محفوظ ہو فقط مصنفین قول ہے کہ قرآن
 تین بار لکھا گیا دامنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں و زمانہ حضرت صدیق اکبر کی خلافت میں اور خلافت عثمان میں صحیح
 لیکن یہ کہ ہر ایک کسے بنایا ہو جس سے غلطی بلکہ کفر پس ہو جب آیات حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جرم اور طعن ہم نہیں اور حد
 شامی سے ثبوت مادی زبان کا ہوا کہ قرأت قرآن میں اور کلام الہی اوراق میں منقول نہیں کرتی تھلا ہم آوے اور
 کے جلنے سے جلا کا ام الہی کا فقط اور اول بیان ہو چکا کہ قرآن مجید معانی اور الفاظ کا ہر جہود حسانی کا نام نہیں سزا

تصحیح غلطی در شاہنامہ

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۷	۷	کتوبات	کتوبات	۸۳	۱۰	اوستے	اوستے
۱۵	۱۵	نواب	نواب	۸۵	۱۷	یاغ	یاغ
۳	۳	شجاع	شجاع	۸۶	۲	اہل مکہ	اہل مکہ
۱۳	۱۳	نات	نات	۸۶	۲	عمار دس	عمار دس
۵	۵	بہارت	بہارت	۸۷	۲	اور نہایت	اور نہایت
۱	۱	نحت	نحت	۹۲	۲	اول	اول
۸	۸	زادہ	زادہ	۱۱	۱۱	حبیب	حبیب
۷	۷	ملک	ملک	۹۶	۹	خصوصاً	خصوصاً
۱۳	۱۳	ارسال	ارسال	۹۷	۱	مالے	مالے
۱۳	۱۳	سک	سک	۱۳۲	۱۳۲	صالحہ	صالحہ
۱۸	۱۸	ازم	ازم	۱۲۱	۲	پڑا لیا	پڑا لیا
۱۸	۱۸	مقارن	مقارن	۱۳۲	۶	آفادہ	آفادہ
۱۹	۱۹	موا	موا	۱۲۸	۷	خوارزمی	خوارزمی
۱۰	۱۰	قیامت	قیامت	۱۲۹	۵	عین قرآن	عین قرآن
۱۱	۱۱	ارتوہ کی ب	ارتوہ کی زندگی ہے	۸	۸	بکرہ	بکرہ
۳۲	۳۲	تحریف	تحریف	۱۳۰	۱۰	کرے خواہ	کرے خواہ
۲۱	۲۱	بہت زیادہ	بہت زیادہ	۱۳۸	۱۶	فقہ علما	فقہ علما
۳۱	۳۱	دانی	دانی	۱۳۲	۲	طاعی	طاعی
۳۲	۳۲	یون کیا ہے	یون بیان کیا ہے	۱۳۵	۳	اجماع	اجماع
۷	۷	عہد کم ہو	استقامت کی ہو	۱۳۹	۲۰	مسے	مسے
۱۸	۱۸	خارج ہیں	خارج ہیں	۱۵۶	۲۰	از بدعت	از بدعت
۶	۶	صرف	طرف	۱۵۹	۸	نماز شرم شد	نماز شرم شد
۵	۵	کا	کے	۱۶۲	۲	و لکن کیا لہ	و لکن کیا لہ
۳۲	۳۲	در	در	۱۷۹	۲۲	زیادہ	زیادہ
۲	۲	غیر سب	غیر سب	۱۸۲	۱۶	تحریر و فتح القدر	تحریر و فتح القدر
۱۶	۱۶	موجود	موجود	۱۸۶	۸	احکام	احکام
۲۶	۲۶	خائف	خائف	۱۹۲	۲۰	شقاوت	شقاوت
۱۰	۱۰	انما قولنا	انما قولنا	۱۹۵	۱۷	تالعبدار	تالعبدار
۱	۱	مو	مو	۱۹۷	۲۰	کفر	کفر
۳	۳	خلق	خلق	۱۹۷	۵	حاص	حاص
۷	۷	جو	جو	۲۰۰	۱۱	فکر اور رائے	فکر اور رائے
۲۰	۲۰	اور	اور	۲۰۱	۱۱	بصفت	بصفت
۵	۵	وجود	وجود	۲۰۲	۹	سک	سک
۱۹	۱۹	عبادت	عبادت	۲۰۳	۳	آنکھوں	آنکھوں
۱۵	۱۵	زمانے سے	زمانے سے	۲۰۳	۳	سجے	سجے
۶	۶	فی الزمان	فی الزمان	۲۰۳	۳	نار	نار
۹	۹	اور پیدائش	اور پیدائش	۲۰۳	۳	اس کی کو	اس کی کو
۲	۲	قول	قول	۲۰۶	۱	اس حدیث	اس حدیث
۶	۶	ساتھ ذات باری کے	ساتھ ذات باری کے				
۱۵	۱۵	اس بات	اس بات				
۱۰	۱۰	انفاق	انفاق				
۸	۸	موسے	موسے				
۱۲	۱۲	خلق	خلق				
۱۵	۱۵	جو کچھ	جو کچھ				
۱۹	۱۹	ایسا نہیں کر کر	ایسا نہیں کر کر				

فتوٰ اعلم جواز اقتدا بنابالغ سبعینہ

کیا فہم علیٰ دون اس مسئلہ میں کہ نماز تراویح بنابالغ رکے کے لیے درست ہے یا نہیں تو فرما
جواب۔ اقتدا رکے نماز کے صحیحے درست نہیں کسی نماز میں خواہ تراویح ہو یا غیر تراویح فرض ہو یا
 بانفل اور یہ قویٰ اور صحیح ہے بخلاف ضعیفہ اور قول جمہور اور ضعیفہ لائق فتویٰ اور دلیل کہ سب سے کم تا کافی یا بیشی وغیرہ۔ فی شرح المینیہ المکبر
 وبعینہ اقتدار البائع بنابالغ فی لغز وغیرہ دو المعنی لان صلوٰۃ البائع اقویٰ للزوال ہوا ولا یجوز بناہ القوی علی الضعیف وکذا فی
 شیخ وکثیر من المسائل تو کلام کی طرح نہیں کہ کہ اقتدا بالغ کی ساتھ بنابالغ کے فعل و فروع میں سے نہیں بلکہ اگر کوئی بنا بالغ
 کی بہت قوی ہو اسلئے لازم نہ کہ بنی بالغ اگر نماز سب سے تراویح یا مال کو شروع کرے تو دوسے تا سب سے کھاتا کرنا یا دیگر خلاف بنابالغ
 کہ اوپر تفصیلاً و انہیں۔ اور بنا قوی کی ضعیفہ درست نہیں۔ اور یہ قاعدہ کلیہ ہے جس سے سب سے کم تا کافی یا بیشی وغیرہ۔ فی شرح المینیہ المکبر
 ساتھ ساتھ و از اول و احوال کے ہوتے۔ اگر یہ نشان ہوں تو پندرہ سال کامل کی عمر تک کی ہوت و دیگر حکم ہوت و از ہر
 کہ فی الحدیث و درمنا و شرح و قادیہ وغیرہ اور سی پرتوی کہ فی الکثر الذقالت۔ و قد اقتدا بجل بامراۃ اوسنی اقتدا کرنا
 موکا ساتھ ہوت و اور رک کے کے فاسد ہوتا ہے مطلقاً اگرچہ جنازہ میں ہو یا میں اور سی تختا ہے یعنی اسی پرتوی ہے
 مستعمل اور مینی شرح کہ نہیں ہے کہ تمام نمازوں میں اقتدا صحیح نہیں ہوتا۔ اور یعنی شرح ہر ایہ میں عمدہ مدلل ہے
 درخمار میں ہے کہ اقتدا امر و کاسا ساتھ ہوت اور غنٹی اور رک کے کے درست نہیں اگرچہ جنازہ اور بغل میں ہو
 صحیح مذہب پریشانی میں مذکور ہے کہ واسطے صحت امامت کے چہ شرطیں ہیں بلوغ اسلام عقل و کوثر
 قوت بقدر جو آغاز۔ عدم عذر یعنی صاحبہ نہ ہو۔ فی الہدایۃ لا یجوز للرجال ان یقتدوا بامراۃ او صبیۃ
 اما البصیر فلا نہ متفضل فلا یجوز اقتدار المقرض بہ و فی التراجیح والسنن المطلقہ جوڑہ شائع ملخ دلم جوڑہ
 شائع ۴ و ہم من حق اختلاف فی الفعل المطلق بین ابی یوسف ۴ و میں محمد ۴ و المختار نہ لا یجوز فی الصلوٰات
 کلہا۔ لان نقل البصیر دون فعل البائع۔ حیث لا یزیدہ قضا ربالافسا و بالا جماع و لایمینی القوی
 علی الضعیف بخلاف المظنون لانه مجتہد فیہ فاعبر العارض عدما بخلاف اقتدار البصیر بالبصیر۔
 لان الصلوٰۃ متحدۃ انہی تحرر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ لا یوم الخلام حتی یحتمل و عن ابن مسعود رضی
 اللہ عنہ لا یوم الخلام الا ذی لا تحب علیہ لحد و ذکر فی العینی ہر ایہ و حکمذا فی شرح تفتی الابحر۔
 ورجندی و انشائی فقط۔ حرۃ لمسکین

اگر دعا لکیری میں ہو کہ فتویٰ **عبد الکریم عفی عنہ**
 عدم جواز پر ہے۔
شہد بان فانیہ صحیح جاندہری
عبد الرحمن
 عفی عنہ
 یہ قول ضعیف
 اور جرح ہے
 ہذا جواب صحیح العصب
 عنایت اللہ گو واسطوری
 عفی عنہ
 رکن الدین بگور و قوی
 ثبوت اسکا دورہ کی
 شہادت ہے ہوتا ہے ۱۱
 عفی عنہ

